

المدخل إلى توثيق السنة

وبيان مكاتها في بناء المجتمع الإسلامي

الدكتور رفعة فوزي

كلية دار العلوم - جامعة القاهرة

الطبعة الأولى

١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م

الناشر

مؤسسة الخانجي بمصر

المدخل إلى توثيق السنة

وبيان مكانتها في بناء المجتمع الإسلامي

الدكتور فوزي فوزي
كلية دار العلوم - جامعة القاهرة

الطبعة الأولى
١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م

الناشر
مؤسسة الخانجي بمصر



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« لقد عرضت اقتراحات كثيرة للإصلاح في أثناء العقود الأخيرة ، وحاول كثيرون من الأطباء الروحانيين تركيب علاج فاجع لجسم الإسلام المريض ، ولكن جهود هؤلاء كلهم كانت إلى الآن عبثاً ؛ ذلك لأن جميع أولئك الأطباء الخذاق - أء على الأقل أصحاب الكلمة المسموعة منهم - نسوا أن يضعوا ، مع هذا العلاج ، ومع الأدوية المعيدة للصحة ، ومع أنواع الإكسير - الغذاء الطبيعى الذى تقوم عليه النقاهاة الأولى للمريض . هذا الغذاء الوحيد الذى يستطيع جسم الإسلام فى حالتى صحته وسقامه أن يتبل عليه والذى يتمكن أجسمه من امتصاصه بكل تأكيد هو سنة محمد . : . لقد كانت السنة مفتاحاً لفهم النهضة الإسلامية منذ أكثر من ثلاثة عشر قرناً . فلماذا لا تكون مفتاحاً لفهم انحلالنا الحاضر ؟ إن العمل بسنة رسول الله هو عمل على حفظ كيان الإسلام وعلى تقدمه ، وإن ترك السنة هو انحلال الإسلام . لقد كانت السنة الهيكل الحديدى الذى قام عليه صرح الإسلام ، وإنك إذا أزلت هيكل بناء ما أفيد هشك أن يتقوض ذلك البناء كأنه بيت من ورق ؟ » .

محمد أسد

الإسلام على مفترق الطرق ص ٨٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، وسلام على المصطفين الأخيار من عباده ،
وصلى الله وسلم على محمد خاتم النبيين والمرسلين .

وبعد :

فهذه دراسة موجزة في توثيق السنة قصدت بها التعرف العملي على جهود
علمائنا في تمييز حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من غيره ، كما قصدت بها
تمهيد السبيل للمبتدئين في علم الحديث . تاركاً التوسع في هذا المجال للمؤلفات
الكبيرة المتوسعة في ذلك العلم^(١) .

وقد حاولت جهدي أن أنأى بها عن المصطلحات والتعريفات الكثيرة
التي تزخر بها كتب مصطلح الحديث ، والتي لم تكن ، في حقيقة الأمر ، من
نتائج القرون الأولى للهجرة التي شهدت الجانب الأكبر من التوثيق ، الذي

(١) انظر صحيفة للصادر والمراجع ، وقد قدم المؤلف في هذا المجال رسالتيه
للاجستير والدكتوراه : « عبد الرحمن بن أبي حاتم وأثره في علوم الحديث » ،
و « توثيق السنة في القرن الثاني الهجري : أسسه واتجاهاته » ، ونبدعو الله تعالى
أن تطبعا قريباً .

(و)

قام به علماؤنا، رضوان الله عليهم، والتي لا تسهم إسهاماً مباشراً - في رأيي -
في توثيق الحديث وتمييز صحيحه من زيفه .

وقد كان واضحاً في ضميري ، وأنا أكتب هذه الدراسة ما يثيره أعداء
السنة من غبار حولها ، زاعمين أنها غير موثقة ، وزاعمين أيضاً أنه يمكن
الاستغناء عنها بالقرآن الكريم ، وذلك شنشنة نعرفها من أخزم - كما يقولون -
فتلك مزاعم قديمة قدم الحاقدين على دين الله عز وجل - كان واضحاً
في ضميري ذلك ، ولهذا حاولت أن أبرز فيها بعضاً اختصارها - ذلك الجهد
الخلق المبدع ، الذي قدمه علماؤنا من أجل أن تكون السنة فقية للمسلمين ، كي
ينهلوا من وريدها العذب، ومعينها الصافي، وأن أبرز كذلك أن المسلمين لا يمكن
أن يكون لهم غناء عن سنة نبيهم، صلى الله عليه وسلم، ونهى جزء من دينهم الذي
أرسل الله سبحانه وتعالى به محمداً إليهم ، وهو صلى الله عليه وسلم بأقواله
وأفعاله وسلوكه وأخلاقه ، وكل ما صدر عنه - أساس معين من أسس هذا
الدين ، وباب من أبواب الرحمة المتمثلة في شرع الله ودينه ، وصدق الله
عز وجل إذ يقول : « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » (١) .

وفتقنا الله تعالى إلى التمسك بسنة نبيه الكريم ، وندعوه عز وجل أن
يكون في القرآن الكريم ، وفيها النجاة لنا في الدنيا والآخرة ، وأن نكون
من قال فيهم عز وجل : « وينجي الله الذين اتقوا بمفازتهم ، لا يمسهم السوء
ولا هم يحزنون » (٢) .

(١) الأنبياء : ١٠٧ . د .

(٢) الزمر : ٦١ .

(ز)

كما أسأله - وهو الكريم - أن يفقر زلات هذه الدراسة وأخطاءها ،
وأن يجعلها خالصة لوجه الكريم ، إنه نعم المولى ونعم المجيب ؟

الدكتور

رفعت فوزى عبد المطلب

القاهرة في : ٢١ من شوال سنة ١٣٩٨ هـ
٢٤ من سبتمبر سنة ١٩٧٨ م

الفصل الأول

مكانة السنة في التشريع وتربية الفرد والمجتمع

تقدمة فى

التعريف بالحديث والسنة ومعنى التوثيق

الحديث :

حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم - فى اصطلاح علماء الحديث - هو ما أضيف إلى النبى صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل أو تقرير أو صفة^(١) . فكل ما قاله النبى صلى الله عليه وسلم ، أو فعله ، أو أقره ، وكل صفة أثرت عنه - يسمى حديثاً .

فمثال « القول » أن يقول الصحابى : سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول كذا ، وحدثننا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا ، أو يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا ، أو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال كذا ، أو نحو ذلك .

و يدخل فى « قوله » صلى الله عليه وسلم أن يقول الصحابى - الذى لم يأخذ عن الإسرائيليات - ما لا مجال للاجتهاد فيه ، ولأنه تعلق ببيان لغة أو شرح غريب ، كالإخبار عن الأمور الماضية من بدء الخلق وأخبار الأنبياء ، أو عن الأمور الآتية كالملاحم والفتن وأحوال يوم القيامة ، وكذا الإخبار عما يحصل بفعله ثواب مخصوص أو عقاب مخصوص ؛ لأن مثل هذا كله لا مجال للاجتهاد فيه ، و يقتضى أن يكون النبى صلى الله عليه وسلم هو الذى قاله .

(١) اسطر تفصيلاً لمعنى الحديث والسنة وإطلاقاتهما فى رسالة المؤلف للكتوراه

« توثيق السنة فى القرن الثانى الهجرى » مخطوط بمكتبة دار العلوم ص ٢ - ١٠

وكذلك تفسير الصحابي للقرآن الكريم إذا كان يتعلق بسبب نزول آية ،
يخبر به الصحابي أو نحو ذلك ، والأمثلة على هذا كثيرة في كتب التفسير ^(١) .
ومثال « الفعل » أن يقول الصحابي : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فعل كذا ، أو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل كذا ، ومن الفعل
أيضاً أن يفعل الصحابي ما لا مجال للاجتهاد فيه ، فيدل على أن ذلك كان
يفعله صلى الله عليه وسلم .

ومن أمثله ما روى عن علي كرم الله وجهه في صلاة الكسوف ؛ إذ ركع
في كل ركعة أكثر من ركوع ، فاعتبر الشافعي رضي الله عنه ذلك من فعل
النبي صلى الله عليه وسلم ^(٢) .

ومعنى التقرير : هو ما فعل بحضوره صلى الله عليه وسلم ، ولم ينكره ،
أو تلفظ به أحد الصحابة بحضور النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم ينكره ، ولم ينه
عن ذلك ، بل سكوت وأقر عليه ، ومثاله أن يقول الصحابي : فعلت بحضرة
النبي صلى الله عليه وسلم كذا ، وفعل فلان بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم
كذا ، ولا يذكر إنكاره لذلك .

وبما أقرهم عليه ، صلى الله عليه وسلم ، المضاربة في الأموال التي كانوا
يعتادونها ، والغناء في الأعياد ، ولعب الحبشة بالحرايب ، وأكل لحم الضب
على مائدته صلى الله عليه وسلم .

(١) مقدمة ابن الصلاح ص ١٢٨ - ١٢٩ فأما سائر تفاسير الصحابة التي لا تشتغل
على إضافة شيء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فمعدودة في الموقوفات .

(٢) المستقصى للإمام التزالي ج ١ ص ٢٧١ المطبعة الأميرية بمصر ١٢٢٢ هـ .
والنخبة النباهية ، بشرح المنظومة البيقونية في علم مصطلح الحديث ل محمد بن خليفة
ابن حمد النباهي مطبعة مصطفى محمد بالقاهرة . ص ٥ .

ومن التقرير : أن يخبر الصحابي أنهم كانوا يفعلون في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كذا ، فالظاهر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اطلع عليه وأقره . وكل صفة أثرت عنه صلى الله عليه وسلم ؛ من شجاعة وصبر وكرم للضيافة وغير هذا من الصفات الحميدة التي تحلى بها ، صلى الله عليه وسلم ، يدخل في مفهوم الحديث .

وقد يدخل في مفهوم الحديث بعض أخباره صلى الله عليه وسلم وسيرته قبل النبوة ؛ مثل تحنثه في غار حراء ، ومثل سيرته ، وكل ما كان عليه قبلها من كرائم الأخلاق ومحاسن الأفعال ، كقول خديجة رضى الله عنها : « كلا والله لا يخزيك الله أبداً ؛ إنك لتصل الرحم ، وتحمل الكل ، وتكسب المعدوم ، وتعين على نوائب الحق » .

على أنه يجدر بنا أن ننبه إلى أن وجود مثل هذه الأمور في كتب الحديث لا يعنى أنها تدل على تشريع قبل النبوة ، فقد أجمع المسلمون على أن الذي فرض على العباد الإيمان به والعمل هو ما جاء بعد النبوة .

وقد يطلق بعض المحدثون على أى مما سبق لفظي « الخبر أو الأثر » ولها معان أخرى^(١) لا داعي لتفصيلها هنا .

وقد ينسب الرسول صلى الله عليه وسلم كلامه إلى الله تعالى ، وهذا مثل حديث أبي ذر الثفاري ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فيما يرويه عن ربه تعالى أنه قال : « يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي ، وجعلته بينكم محرماً ، فلا تظالموا » ، ومثل هذا القول من رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى

(١) قواعد التحديث للقاسمي ص ٦١ - السنة قبل التدوين لمحمد عجاج الخطيب

«حديثاً قدسياً» فهو كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم نسبة إلى الله عز وجل، وهو غير غير القرآن الكريم؛ لأن القرآن موحى بلفظه ومعناه، ولكن هذا بالمعنى فقط، ولفظه من رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١).

أما سفته - صلى الله عليه وسلم - فهي مرادفة للحديث في رأى جمهور علماء الحديث، فهي - إذن - كل ما أثر عن النبي صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل أو تقرير أو صفة^(٢).

وقد نشأت الدراسات التى تقوم حول حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث قله وضبطه وتوثيقه، وتسمى هذه الدراسات علوم الحديث، وهى نوعان:

- ١ - علم الحديث رواية: وهو يهتم بنقل الحديث وضبطه ضبطاً دقيقاً، وفى العناية بهذا العلم يتم الاحتراز عن الخطأ فى نقل الحديث النبوى الشريف.
- ٢ - علوم الحديث دراية: وهى تتناول مجموعة القواعد، والمسائل التى يعرف بها حال الراوى والروى، من حيث القبول والرد، والمقصود بالراوى ناقل الحديث، والمروى هو الحديث، أو بعبارة أدق متن الحديث، وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم أو حكاية فعله أو تقريره أو صفة من صفاته عليه الصلاة والسلام^(٣).

(١) انظر تفصيلاً لذلك فى المصدر السابق ومصادره ص ٦٤ - ٦٩.

(٢) السنة قبل التدوين ص ١٥ - ٣٠ وفى هذه الصفحات تفصيل عن معانى السنة

فى اللغة وفى اصطلاحات المحدثين والفقهاء والأصوليين.

(٣) نشأة علوم الحديث ومصطلحه لمحمد عجاج الخطيب - انقسم الأول من رسالته

للكثوراه (مخطوطة بالآلة الكاتبة) ص ٢ - ٤.

توثيق السنة^(١):

ونريد بتوثيق السنة بيان الأسس التي وضعها نقاد الحديث ، صيانة للحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وانتقاء لصحيحه ، وإبعاداً للضعيف والموضوع . وبعبارة أخرى: هو كشف الأسس التي قام عليها تمييز صحيح السنة من ضعيفها وزيفها ، لنصل بالدراسة إلى الوقوف على المدى الذي وصل إليه علماءنا من المحدثين والفقهاء ، في تنقية السنة مما علق بها من شوائب التحريف والزيف ، ثم تقديمها خالصة قوية كي يستفيد منها المسلمون كينبوع ثان من ينابيع التشريع الإسلامي بعد كتاب الله عز وجل ينبوع الأول .

(١) انظر تفصيلاً لمعنى التوثيق في رسالة الدكتوراه للمؤلف « توثيق السنة »

(١) مكانة السنة في التشريع الإسلامى

وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم - بالمفهوم الذى سبق أن ذكرناه - هى الأصل الثانى من أصول التشريع الإسلامى ؛ فـ الله سبحانه وتعالى قد أنزل القرآن الكريم على رسوله ليكون الأساس الأول للتشريع ، بما يشتمل عليه من الأصول العامة والأحكام المجملّة ، وهو صلى الله عليه وسلم مكلف بقبليغه للناس .

وإلى جانب تبليغ وحى الله وهو القرآن الكريم ، وهى المهمة الأولى للرسول صلى الله عليه وسلم - عليه أن يبين هذه الأصول العامة وتلك الأحكام المجملّة ، قال تعالى : (وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم)^(١) .

وحقّى يكون لهذا البيان مكانته السامية فى نفوس المؤمنين واحترامه السكامل بينهم نص فى كتابه الكريم على وجوب طاعة الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، قال تعالى : (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم)^(٢) ، وقال جل ذكره : (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا)^(٣) ، وقال عز من قائل : (من يطع الرسول فقد أطاع الله)^(٤) ، وجعل اتباعه وطاعته سبب فلاحنا وتوفيقنا ، فقال فى وصفه صلى الله عليه وسلم : « يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والأغلال التى كانت عليهم ، فالذين آمنوا به ، وعزروه ، ونصروه ، واتبعوا النور الذى أنزل معه أولئك هم المفلحون »^(٥) .

(٣) الحشر ٧ .

(٢) النساء ٥٩ .

(١) النحل ٤٤ .

(٥) الأعراف ١٥٧ .

(٤) النساء ٨٧٠ .

و قرن طاعته عليه الصلاة والسلام بطاعته عز وجل ، وجعل فيهما حياتنا فقال عز وجل : (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحكيكم)^(١) ، وغير ذلك من الآيات الكريمة التي تعتبر طاعة الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، من طاعة الله عز وجل ، وحبه عليه الصلاة والسلام من حبه عز وجل . ولن يصحق الإيمان إلا بتحكيم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يختلف فيه ؛ قال تعالى : (فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول ، إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ذلك خير وأحسن تأويلاً)^(٢) ، وقال جل شأنه : (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً)^(٣) .

ولم يبح للمؤمنين مطلقاً أن يخالفوا حكمه وأوامره ، ففي عصيانه الضلال المبين ، قال عز من قائل : (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ، ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً)^(٤) .

ولبيان رسول الله صلى الله عليه وسلم لكتاب الله الكريم أنواع^(٥) تفصلها على الوجه الآتي :

(١) الأنفال : ٢٤ (٢) النساء : ٥٩ .

(٣) النساء : ٦٥ ويذكر ابن حبان بعد هذه الآية : « ولم يقل حق بحكموا فلاناً وفلاناً فيما شجر بينهم ، ولا قال حرجاً مما قضى فلان وفلان ، فالحكم بين الله عز وجل وبين خلقه رسوله صلى الله عليه وسلم فقط ، فلا نجب لمن أشمر الإيمان عليه أن يقصر في حفظ السنن بما قدر عليه ؛ حتى يكون رجوعه عند التنازع إلى قول من لا ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحى يوحى ، صلى الله عليه وسلم . جعلنا الله منهم بمنه » ص ٦٥ ، من كتاب المروجين له ج ١

(٤) الأحزاب : ٣٦ .

(٥) أصول التشريع الإسلامى : لملى حسب الله ط ٥ . دار المعارف بمصر ص ٤٧ - ٤٨ .

١ — تفصيل المجلد :

هناك أحكام مجملة في القرآن الكريم فصلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان تنفيذ المسلمين لهذه الأحكام الم جملة متوقفاً على هذا التفصيل منه صلى الله عليه وسلم .

ومن هذا أن الله تعالى قد فرض على المؤمنين الصلاة في آيات عدة من القرآن الكريم ، من غير أن يبين موافقتها وأركانها وعدد ركعاتها . وجاءت السنة العملية فبيّنت ذلك ، حيث صلى أمامهم صلى الله عليه وسلم خمس صلوات في اليوم والليلة ، وكل واحدة منها في وقت محدد ، وبهيئات معينة ، وقال صلى الله عليه وسلم لهم : « صلوا كما رأيتموني أصلي » .

وقد أمرنا الله عز وجل في كتابه بأن نؤدى زكاة أموالنا فقال : (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّهم بها)^(١) ، وغير ذلك من الآيات ، ولم يبين سبحانه وتعالى في كتابه ما تجب فيه الزكاة ومقدار الواجب ، وجاء الرسول صلى الله عليه وسلم — بتوفيق من الله تعالى — فبين المقدار الذى تجب فيه الزكاة وما يجب أدائه في كل نوع من أنواع الأموال المختلفة التى يجب فيها أداء الزكاة .

وورد في القرآن الكريم وجوب الحج من غير بيان لمناسكه ، فبيّنت السنة ذلك . وقال صلى الله عليه وسلم : « خذوا عني مناسككم » .

وقد صور هذا النوع من أنواع البيان صحابى جليل هو عمران بن حصين رضى الله عنه عندما دعا رجل إلى الاكتفاء بكتاب الله عز وجل ، وترك سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد سأله ذلك الرجل : حدثوا عن كتاب الله

عز وجل ، ولا تحدثوا عن غيره . فقال عمران بن حصين رضى الله عنه : إنك امرؤ أحمق .. أتجد في كتاب الله صلاة الظهر أربعاً لا يجهر فيها ، وعدة الصلوات ، وعدة الزكاة ، ونحوها ، ثم قال : أجد هذا مفسراً في كتاب الله ؟ .. كتاب الله أحكم ذلك والسنة تفسر ذلك^(١) ..

٢ - توضيح البهم :

في آيات الله ألفاظ مبهمة تحتاج إلى توضيح حتى يفهمها المؤمنون فهماً صحيحاً ، وقد قام الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك .

- ومن هذا قوله تعالى : (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون)^(٢) .

عندما نزلت هذه الآية لم يستطع الصحابة رضوان الله عليهم أن يفهموا المعنى الصحيح لكلمة « ظلم » ففهموها غير ما أراد الله تعالى منها ، فهموها على أن المراد بها التقصير في أى حق من الحقوق ، ولذلك أصاب كثيراً منهم اليأس ، وقالوا : أبنا لم يظلم ! فبين لهم النبي صلى الله عليه وسلم أن المراد بالظلم هنا الشرك ، واستدل على ذلك بقوله تعالى في آية أخرى : (إن الشرك لظلم عظيم)^(٣) ، وبهذا اتسليم صلى الله عليه وسلم من يأسهم ورددتهم إلى الفهم الصحيح لكتاب الله العزيز^(٤) .

(١) انظر هذا الاثر بالتفصيل في مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة ، لجلال الدين

السيوطي . ص ٦ .

(٢) لقمان : ١٣

(٣) الأنعام : ٨٢

(٤) (:) الثؤاؤ والمرجان مما اتفق عليه الشيخان ج ١ ص ٢٥ .

٣ — تخصيص العام :

العام هو لفظ وضع للدلالة على أفراد غير محصورين على سبيل الاستفراق والشمول ، سواء أ كانت دلالتة على ذلك بلفظه ومعناه ، بأن كان بصيغة الجمع كالمسلمين والمسلمات والرجال والنساء ، أم كانت بمعناه فقط كالرهب والقوم والجن والإنس .

والخاص لفظ وضع للدلالة على فرد واحد أو أفراد محصورين ، وفي القرآن الكريم أحكام عامة خصصتها السنة النبوية الشريفة ، وذلك مثل قوله تعالى : « يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين »^(١) ، فظاهر هذه الآية الكريمة أن يعطى من ميراث كل والد كل ولد ، للذكر ضعف الأنثى ، وهذا الحكم عام في كل أصل مورث وكل ولد وارث .

وجاءت السنة فقصرت الأصل المورث وخصصته بغير الأنبياء ؛ لأنهم لا يرثون ، قال صلى الله عليه وسلم : « نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة » وقصرت الولد ، وخصصته بغير القتلة لأنهم فهم لا يرثون قال صلى الله عليه وسلم : « لا يرث القاتل » .

٤ — تقييد المطلق :

والمطلق هو ما دل على فرد شائع غير مقيد لفظاً بأي قيد ؛ كحيوان وطاقر وتليذ ، فهذه ألقاظ وضع كل منها للدلالة على فرد واحد شائع في جنسه .
والتقييد هو ما دل على فرد مقيد لفظاً بقيد ما .

وفي القرآن أحكام مطلقة قيدتها السنة ، ومن هذا قوله تعالى مبيناً عقوبة السارق : (والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله ، والله عزيز حكيم ^(١)) فلفظ اليد هنا مطلق لم يقيد بموضع خاص ، وبمقتضى هذا الحكم المطلق تقطع يد السارق كلها ، ولكن السنة قيدت هذا الحكم حين بين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن القطع يكون من الرسغ ، وهو بعض اليد .

وقال تعالى : (وليطوفوا بالبيت العتيق ^(٢)) وهذا الأمر من الله تعالى يوجب الطواف مطلقاً ؛ سواء أ كان الطائف على طهارة ، أم على غير طهارة ، وقيدته سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطهارة ، فلا يطوف بالبيت الحرام إلا من كان طاهراً .

وقال تعالى - تعقيباً على آية من آيات الميراث : (من بعد وصية يوصى بها أو دين ^(٣)) ، ومعنى هذا أن الوصية تخرج من الميراث مهما كانت نسبتها إلى كـله ، ولكن السنة قيدتها بالثلث ، فلو أوصى رجل بأكثر من الثلث فإن هذه الوصية تنقضي إلى الثلث بمقتضى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

بالإضافة إلى هذا البيان منه صلى الله عليه وسلم ، كانت له عليه السلام أحكام لم يذكرها القرآن الكريم على النحو الذي سبق أن بيناه ، فلم يذكرها بحملة أو منفصلة أو مبهمّة أو عامّة أو خاصّة أو مطلقة أو مقيدة ، ومن هذه تجريمه عليه السلام لحوم الحر الأهلية ، وكل ذي ناب من السباع وذو مخلب من

(٢) الحج : ٢٩

(١) اللائدة : ٢٨ .

(٣) النساء : ١١ ، ١٢

الطير ، وتحريمه سكاح للرأة على عمتها أو خالتها أى الجمع بينهما فى عصمته ،
وتحليله لحم الضب والأرانب^(١) .

ولكن : هل هذه الأحكام جديدة أم نص عليها فى كتاب الله عز وجل ؟
يرى المحدثون أن مثل هذه الأحكام جديد سكت عنه القرآن الكريم .

ويرى بعض العلماء ، وخاصة الأصوليين ، أن هذه الأحكام ليست جديدة
فكل ما جاءت به السنة لا يخرج عن كونه بياناً لما فى كتاب الله عز وجل .

وقد كان السبب فى اختلافهم هذا اختلاف فهمهم للإشارة من الله تعالى
فى كتابه إلى أنه قد حوى كل شيء ، وأنه فيه « تبيان لكل شيء » .

فالمحدثون يرون أن مثل هذه الأحكام ، وإن لم ينص عليها القرآن الكريم -
يندرج تحت الآيات التى تأمر باتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم وطاعته
وتحذر من مخالفتها فيما يحكم بينهم ، فالقرآن الكريم - إذن - قد بين كل ما يأتى به
الرسول ، حين نص على سنته وأخذ بها .

وأصحاب الراى الثانى يرون أن القرآن الكريم قد اشتمل على الأصول
العامة التى يمكن أن يندرج تحتها كل ما ينفع المؤمنين ويوجه مسيرتهم على
الطريق المستقيم ، وكل ما يأمر به الرسول صلى الله عليه وسلم إنما هو بهدى
من هذه الأصول - وتطبيق لحكمتها العامة أو إلحاق بقرع من الفروع التى
نص الله عز وجل فى كتابه على أصولها .

فمثلاً ما ورد فى السنة من تحريم لحوم الحمر الأهلية وكل ذى ناب من السباع
وكل ذى مخلب من الطير له أصل فى كتاب الله عز وجل ، قال الله تعالى :

(١) أصول التشريع الإسلامى: طى حسب الله دار المعارف ط (٥) ص ٤٨ - ٤٩ .

(٢) النحل : ٨٩ (و نزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء)

(ويحرم عليهم الخبائث) ^(١) فالرسول صلى الله عليه وسلم علم — بتوفيق من الله تعالى — أن مثل هذه اللحوم من الخبائث فحرمها على المسلمين . وما ورد من تحليل لحوم الأرانب والضب أصله في الآية السابقة فالرسول صلى الله عليه وسلم نص على تحليله ؛ لأنه علم أنها من الطيبات التي أحلها الله عز وجل (ويحل لهم الطيبات) ^(٢) .

والرسول صلى الله عليه وسلم حرم الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها لأن مثله قد حرمه الله — وهو الجمع بين الأختين — في كتاب الله عز وجل . فالمصلحة فيها جميعاً واحدة ، وهي قطع صلة الرحم ، وبث عوامل التفسك في الأسر التي يريد الإسلام لها أن تماسك وتتراحم ؛ ولهذا نص عليه الصلاة والسلام على هذه المصلحة عندما نهى عن الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها فقال : « فإنكم إن فعلتم ذلك قطعتم أرحامكم » ^(٣) .

ولنكل من هؤلاء وأولئكم حجته ^(٤) ، ولنكن الذي يهمننا هنا أمران :

الأمر الأول :

أن ما جاءت به السنة من هذا القبيل وإيجاب الاتباع ، وهو ما يعترف به الفريقان مع اختلاف وجهة نظرهما في كونه مندرجاً تحت ما جاء في كتاب الله عز وجل أو جديداً لم ينص عليه فيه .

(١) الأعراف : ١٥٧

(٢) أصول التشريع الإسلامي ص ٤٨ ، والحديث أخرجه عبد الرزاق في مصنفه

ج ٦ ص ٢٦٢ بلفظ « فاعلمن إذا فعلن ذلك قطعن أرحامهن » .

(٣) الاتجاهات الفقهية للدكتور عبد الحميد محمزه ص ١٦٠ - ١٨٤

الأمر الثاني :

أن السنة على كلتا الوجهتين أضافت شيئاً نحن في حاجة إليه سواء أأسميناه بياناً أم جديداً ، ولن نستطيع أن نهتدى إليه من عند أنفسنا ، ومن غير هدى من نبيا صلى الله عليه وسلم .

ويتبين للإمام ابن تيمية : لماذا يجب علينا اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم - اتباعاً مطلقاً فيقول : « الحديث النبوى هو عند الإطلاق ينصرف إلى ما حدث به رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد النبوة من قوله وفعله وإقراره ، فإن سنته ثبتت من هذه الوجوه الثلاثة ، فما قاله إن كان خبراً وجب تصديقه به ، وإن كان تشريعاً إيجاباً أو تحريماً وجب اتباعه فيه ، فإن الآيات الدالة على نبوة الأنبياء دلت على أنهم معصومون فيما يخبرون به عن الله عز وجل ، فلا يكون خبرهم إلا حقاً ، وهو يتضمن أن الله ينمّنه بالغيب ، وأنه ينمّى بالغيب ، والرسول مأمور بدعوة الخلق وتبليغهم رسالات ربه » (١) .

وقد يسأل بعضنا هذا السؤال : لماذا لم يحتو كتاب الله عز وجل تفصيلاً على مثل هذه الأمور التى تركها إيمان الرسول صلى الله عليه وسلم؟ والجواب أن كتاب الله عز وجل لو اهتم بهذه التفصيلات لاستطال استطالة تجعل من الحرج على المؤمنين أن يستقصوه ، ويحفظوه ، ويرتلوه ، وكل هذا واجب عليهم ، ماذا بالإضافة إلى أنه كتاب هداية يضم كل ما يهتدى المؤمنون فى كل وقت ، ومثل هذه التفصيلات لا أعتقد أن التالى لها لو كانت فى كتاب الله —

تشع في نفسه تلك الهداية التي يستشعرها المؤمن في كل آية يتلوها من كتاب الله الكريم .

وأيضاً لإظهار رحمة الرسول صلى الله عليه وسلم بأمتة ، فهو بهم « رؤوف رحيم » كما قال الله عز وجل ، وهذه الرحمة تظهر في بيان كتاب الله حين لا يترك المؤمنين حيرة في فهم وتطبيق نصوص كتاب الله العزيز .

وحق يتحقق القدوة بالرسول صلى الله عليه وسلم لا بد من الاقتناع العقلي ، وهذا يتمثل في أن يرى المسلمون أن هذا الرسول ليس شخصاً فقط ، وإنما هو جزء من دينهم الذي جاء به من عند الله ، ولن يتحقق هذا الجزء إلا باتباع نبيهم في الصلوات وغيرها ، وإلا فكيف يصلى المؤمن دون تنفيذ ما أتى به الرسول في هذا المجال ؟ إن هذا مستحيل عقلاً . والله عز وجل أعلم .

(٢) دور السنة في تربية الفرد والمجتمع

· وإذا كان واضحاً دور السنة في بناء التشريع الإسلامي كما عرفنا ، فهل هناك دور آخر للسنة في تربية الفرد والمجتمع ؟ وخاصة لتلك السنن التي ليست من المفروض على المسلم أن يؤديها ، وينال عقاباً من الله سبحانه وتعالى على التقصير فيها ؟

إن من هذه السنن ما هو مؤكد كان يفعله الرسول صلى الله عليه وسلم كثيراً ومنه ما هو غير ذلك ، مما كان يفعله الرسول صلى الله عليه وسلم في بعض الأوقات .

ومن هذه السنن ما له قيمة كبيرة وثواب عظيم كأداء المسلم للصلوات في (٢) توثيق السنة :

جماعة ومنه ماله قيمة صغيرة كالأكل باليد اليمنى ، وغير ذلك من تفصيلات الحياة التي كان يمارسها رسول الله صلى الله عليه وسلم .

لقد رأى البعض أن التمسك بتلك الأشياء الصغيرة من السنن تشدد لا مبرر له وحجر على العقول الإنسانية ، إذ لا يدري ما فائدة أن يأكل كل إنسان باليد اليمنى ويترك اليسرى ؟ خاصة وأن ما يسمونه حضارة يعلو على الناس أن يستعملوا كلتا اليدين أحدهما تمسك السكين والأخرى تمسك الشوكة .

وهؤلاء من الذين يريدون أن يخضعوا كل شيء لموازين عقولهم حتى أمور الدين وما جاء به من أحكام وأخلاق وسلوك . . هذا في الوقت الذي يعترفون فيه بأن هناك حدوداً للعقل لم يتخطها بعد ، وفي الوقت الذي يدرك فيه كل عاقل أنه ليس هناك في الحقيقة عقل مجرد وإنما يتأثر عقل أي إنسان بالبيئة التي ينشأ فيها والثقافة التي ينتقها ، والمقائد التي يدين بها ويتمسك بها .

ومن هنا إذا حكم إنسان ما عقله في العقيدة وفي الأمور الدينية فإنه يخشى عليه من أن يصدر أحكاماً خاطئة ، لأن المقائد الدينية ليست نابعة من بيئة أو خاضعة لثقافة أو صادرة من عقل بشري ، وإنما هي فوق ذلك ومن قوة عليا .

ومن أجل هذه الحقيقة واحتراما من الإسلام للعقل البشري كانت هناك الحرية المطلقة في الدخول في الإسلام وعلى أساس من الاقتناع الفكري والقلبي أو على أساس من التسليم : (لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي)^(١) .

ولكن بعد الدخول في الإسلام على المرء أن يخضع لتعاليمه ومبادئه وقوانينه سواء أفهمها عقله وأدرك ما فيها من فوائد أم لا ، وهذا هو المعقول وهي — بلا شك وفي اعتقاده إذا كان مسلماً حقاً — صادرة من عليم خبير ، حكيم ،

يودع في طياتها كل ما يصلح عباده الذين خلقهم ، فلم إذن الاعتراض والافتراء بأن بعض أمور الدين التي جاءت من عند الله أو من رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي لا ينطق عن الهوى — غير معقولة أو غير مفيدة ؟

لكننا بعد أن نسلم بكل ما يأتي به الرسول صلى الله عليه وسلم ، ونمارسه سواء أ كان هذا من الفروض الواجبة علينا أو من غيرها فإننا حتماً سنهتدى إلى الفوائد التي نجنبها من ممارستها ؛ لأن الإسلام الذي جاء من عند الله لا يتناقض مع العقل أو الطبيعة البشرية التي خلقها الله عز وجل كذلك .

ولنفكر في تلك الفوائد التي يمكن أن تجنى من تمسكنا بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخاصة ما ترك لاختيارنا وإرادتنا ، نفعله أو لا نفعله ما كبر منه وما صغر ، إننا نوافق بعض الباحثين فيما ذكروه من فوائد وأسباب ثلاثة لتمسكنا بالسنة^(١) .

السبب الأول :

« هو تمرين الإنسان بطريقة منظمة على أن يحيا دائماً في حال من الوعي الداخلي واليقظة الشديدة وضبط النفس » .

فالله تعالى قد ميز الإنسان عن سائر المخلوقات بالإرادة الحرة ، ولكن من الممكن أن يلين هذه الإرادة إذا أسلم الإنسان نفسه لعادات وأعمال تصدر منه دون وعي ودون تمكيز « فإن الأعمال والعادات التي تقع عند الساعة تقوم في طريق التقدم الروحي للإنسان كأنها حجارة عثرة في طريق الجياد المتسابقة » .

(١) الإسلام على مفترق الطرق لمحمد أسد ترجمة الدكتور / عمر فروخ - ط ٤ .

يجب إذن أن تظل هذه الإرادة حية نابضة في الإنسان ، ويجب أن تقل الأعمال عنده التي تصدر منه في غيبة هذه لإرادة « فكل شيء فعله يجب أن يكون مقدورا بإرادتنا وخاضعاً لمراقبة الروحانية » حتى نحقق ذواتنا .

والتمسك بالسنة غير المفروضة يعيننا على ذلك ، لأنها تحتاج إلى شيء من الجهد وإلى شيء من المشقة في بعض الأحيان ، وإلى كثير من التضحية ، خاصة في عصرنا الذي نعيش فيه ، فالحفاظة على الصلاة في جماعة في أول الوقت فيه شيء من المشقة ، وخاصة إذا كانت هذه الصلاة هي صلاة الفجر .. وصلوات التوافل التي تصاحب الفروض قبلاً أو بعداً فيها شيء من الجهد في عصر كل ما فيه سريع ومشاغله كثيرة .. والأكل باليد اليمنى فيه تحدي لما يسمى بالتحضر في عصرنا الذي يميل على بعض المجتمعات أن يأكل أفرادها بشوكة في يد وسكين أو ملعقة في أخرى .

هو إذن يستعمل إرادته في كل هذه الأمور ويجدها ويوظفها حتى لا تنام أو تسلم قيادها لعادات وتقاليد تصدر دون وعي فتعوت هذه الإرادة ..

ثم ماذا تكون النتيجة عندما تموت ؟ .. سيحتاج يوماً إلى هذه الإرادة في وجه كثير من صعوبات الحياة ومشاكلها فلا يجدها .. ويومئذ لا تنيده كل وسائل الحضارة التي يملكها إنسان هذا العصر ، وهذا هو السر في أننا نجد ظاهرة الهروب من الحياة تتجلى أوضح ما تكون على شكل الانتحار أو غيره في البلاد التي امتلكت أسباب الحضارة ووسائل الفاهية .

يقول محمد أسد : « قد لا يكون من المهم في ذاته أن نأكل بأي اليدين ولكن إذا اعتبرنا التنظيم فنأشد الأمور أهمية أن تأتي أعمالنا مقدرة بنظام ، وليس من السهل على الإطلاق أن يبقى الإنسان في تنبؤ مستمر لحاسبة النفس

وضبطها حتى ولو كانت فيه هاتان القوتان مثقتين غاية الثقیف . إن كسل العقل لا يقل في حقيقته عن كسل الجسم ، فإنك إذا سألت رجلاً تعود حياة القعود أن يسير مسافة ما فإنه لا يسير غير قليل حتى يتعب ، ويصبح غير قادر على أن يتابع مسيره ، وليس هذا شأن من تعود في حياته كلها أن يمشي ومرن على ذلك ، ثم لا يجد في هذا النوع من الجهد للعضلي جهداً على الإطلاق . ثم يقول : « فإذا تحمّ علينا أبدأ أن نخضع جميع ما نعمل وجميع ما نترك لتمييز على معلوم ، فإن مقدرتنا على ضبط النفس - واستعدادنا لذلك ينمو تدريجياً ، ثم يصبحان فينا طبيعة ثانية ، وفي كل يوم ما دام هذا التمرين مستمراً - يتناقص كسلنا الأدبي حسب ذلك ^(١) .

ولربما كان هذا هو السر في أن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يحبذ أن يصلي الرجل صلاة النافلة في بيته ؛ لأن هذا أدعى إلى تحريك عزيمته وإيقاظها ، أما إذا صلاها في المسجد فإن الدواعي لها كثيرة ، بحيث لا يمكنها أن تسهم في تربية الإرادة ، من وجوده في المسجد ، وصلاتها مع الفرض .

وحتى تؤتى السنة ثمرتها في هذا المجال ، فلا تصبح عادة ، وعملاً آلياً يقوم به المسلم - دون وعي - من الواجب عليه أن يكون متيقظاً دائماً وهو يقوم بها ، وألا يحاول أن يؤديها كعمل شكلي لا روح فيه ولا فائدة منه ، وإلا أصبحت كالرموز أو الطقوس تؤدي دون أن تسهم تثقيفاً في حياة المسلم . إن بعض المسلمين يدلّسون أسنانهم بأصابعهم عند الدخول في الصلاة حتى يحافظوا على سنة السواك . لا ، « إن السواك مطهرة للفهم مرضاة للرب » ولن يتحقق هذا إلا بالسواك ، أما الأصابع في هذه الحالة فربما أدت إلى الضرر إن لم تكن شكلاً قطعاً ، وإست فيها المشقة التي تربي الإرادة . أما الرسول صلى الله

(١) الإسلام على مفترق الطرق ص ١٠٥ - ١٠٦ .

عليه وسلم فيقول : «لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة». إذن فليرغم الإنسان نفسه وكسله إذا أراد أن يقتدى بالرسول صلى الله عليه وسلم في هذا .

إن السنة - ليست كما يزعم النقاد من الخصوص من نتاج المرائين الظاهريين الجفأة ؛ ولكنها نتاج رجال^(١) دوى عزيمة ولوذعية وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا من هذا الطراز الأول ، إن وعيهم الدائم ويقظتهم الباطنة ، وشعورهم بالتبعة في كل شيء - كانت هي الإيجاز في مقدرتهم وفي فوزهم التاريخي المدهش^(٢) .

السبب الثاني :

لتمسكنا بالسنة هو أهميتها ونفعها الاجتماعي في حياة الأمة الإسلامية :
إن السنة توحد مشاعر الأفراد وميولهم وعواطفهم بما فيها من أسباب ذلك . فهي تدعو إلى التراحم بين المسلمين ، وحب بعضهم بعضاً ، وتنظمهم ككل في بعض الأمور ؛ كصلاة الجماعة التي يقف فيها المؤمنون جميعاً على قدم المساواة على اختلاف طبقاتهم ووظائفهم الاجتماعية .. وأليسوا جميعاً في سلوكهم وأخلاقهم بإتباعهم السنة يكونون كشخص واحد هو محمد صلى الله عليه وسلم الذي يقتدون به فيهما ؟ .

وإن بعض الأعمال الجماعية المادية التي تقتدى فيها برسول الله صلى الله عليه وسلم تسهم في وحدة المسلمين الروحية والقلبية ، ولهذا كان رسول الله

(١) أى تمسك بها رجال .

(٢) الإسلام على مفترق الطرق ص ١٠٦ .

صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت صلاة الجماعة يسوى الصفوف ويقول لهم : « لا تختلفوا فتختلف قلوبكم » . أرايت كيف ربط الرسول صلى الله عليه وسلم بين وحدة الصفوف المادية ووحدتهم الروحية والقلبية ؟ وكذلك اختلافهم في هذا وذاك .

إن السنة عندئذ تجعل المجتمع متماسكاً مستقراً في شكله وتحول دون تطور العداء والنزاع ؛ لأن جميع أفرادهم يرجعون إلى أساس واحد . وما دام هذا الأساس لا يحوم حوله ريب ما ، فليس ثمة من حاجة ولا رغبة في تبديل التنظيم الاجتماعى الذى نتج عنه .

وإذا تحرر المجتمع على هذا النحو من اختلاف الميول والنزعات ؛ لأنه بُنى على قواعد من الشرع الإلهى والافتداء بالرسول صلى الله عليه وسلم فإنه يستطيع حينئذ أن يستغل جميع قواه في معالجة مسائل تسبغ عليه رفاهية حقيقية ، مادية وعقلية :

أما إذا اختلف الأفراد في الميول والنزعات ؛ لأن مشاربهم متعددة وتباينتهم مختلفة ، فإنهم لن يلتقوا على أرض الحب والتعاطف والمودة وتختلف النظرات الاجتماعية كل يرى أن الحل الأمثل والحياة السعيدة هى ما يراها غيره ، فتتعدد الأغراض الاجتماعية والمقاصد ، وينشأ الناس على عادات مختلفة « وهذه العادات المختلفة إذا تبلورت بالمراس سنين طوالاً أصبحت حواجز بين الأفراد » ويسوء فهم بعض الناس لأغراض بعضهم الآخر ومقاصده . وهذا هو سر أكثر المنازعات الاجتماعية في كل مجتمع تتعدد فيه الأحزاب التى يحمل كل حزب فيها مبادئ ربما تتناقض مع مبادئ الأخرى . وربما تطور الأمر ، فيحكم حزب متعصب ، فيحمل الناس حملاً ؛ موافقيه ومخالفيه على الالتزام بهذه المبادئ ، وينشأ الصراع الذى نشاهده في كثير من قطاعات عالمنا المعاصر .

أما « أولئك الذين يعدون أنفسهم مقيدين بشريعة القرآن الكريم ، وبالتالي بأوامر الرسول صلى الله عليه وسلم ، فإن أحوال المجتمع عندهم يجب أن يكون لها مظهر مستقر ؛ لأنهم يرجعون بها إلى أساس مطلق »^(١) .

السبب الثالث :

في تمسكنا بالسنة ؛ كبيرها وصغيرها ، فرضها ونفلها ، هو أنها الطريق إلى معرفة الإسلام مطبقاً في الحياة ، إن في هذا النظام من العمل بالسنة يكون كل شيء في حياتنا اليومية مبنياً على الاقتداء بما فعله الرسول ، وهكذا نكون دائماً إذا فعلنا أو تركنا كذلك مجبرين على أن نفكر بأعمال الرسول وأقواله المماثلة لأعمالنا هذه^(٢) .

ولقد كانت حياة محمد صلى الله عليه وسلم تطبيقاً أميناً لمبادئ الإسلام وتعاليمه ألم يكن خلقه القرآن كما تقول السيدة عائشة رضى الله عنها . . ؟ وهذا يدفعنا إلى أن نتعرف على دقائق حياة الرسول صلى الله عليه وسلم والوقوف على سيرته ، فتتعرف على الإسلام من خلال السنة النظرية ، ونطبقه من خلال الاقتداء عملياً ، وهذا ندخل في نفاق رحمة الله عز وجل ، ألم يرسل محمداً رحمة للعالمين ؟ . . . وتصبح شخصية أعظم رجل متغلغلة إلى حد بعيد في منهاج حياتنا اليومية بما فيها من صغير وكبير .

أما إذا أعرضنا عن سنة الرسول صلى الله عليه وسلم فستنشأ غربة بيننا وبينه ، وبالتالي سنجشأ غربة بيننا وبين الإسلام الذى حمله ودعا إليه وبشر به وطبقه كما قلنا تطبيقاً أميناً في حياته . وفي النهاية أو في البداية سنرغمي في أحضان ثقافات أخرى من صنع البشر ومنسكرين آخرون أثبت الزمن أن

(١) الإسلام على مفترق الطرق ص ١٠٨ . (٢) المصدر السابق ص ١٠٩ .

عقولهم وفلسفاتهم ليست أهلاً لأن تقود الإنسان . وإنما يقوده خالقه بالالتزام بما جاء به نظراً وعملاً صلى الله عليه وسلم من عنده عز وجل .
ولعلنا بعد معرفة هذه الأسباب ندرك معقولة وفائدة تمسكنا بكل ما صدر عن محمد صلى الله عليه وسلم ، حتى الأكل باليد اليمنى الذى يسهم فى تربية الوعى الإرادى عند المسلم متحدياً عادات عصره ، كما يسهم فى الامتزاج الاجتماعى عندما يكون الأفراد كلهم يأكلون بأيديهم اليمنى ، وغير ذلك من السنة . ثم حمل للنفس على احترام الإسلام والتعرف على نبيه وعلى كل ما صدر عنه ، فتتعرف على كل شيء فى حياته وبالتالي نتعرف على كل شيء فى الإسلام نظراً وعملاً .

وقفنا الله عز وجل إلى التمسك بالسنة ، والعمل بالهدى النبوى الكريم ،
فننال رحمته سبحانه وتعالى .

الفصل الثاني

العناية بالسنة في القرون الثلاثة الأولى للهجرة

ومن أجل هذه الأهمية - التي سبق أن ذكرناها - لاسنة فقد أولاهها المسلمون من لدن الصحابة إلى يومنا هذا عناية كبيرة . وتمثلت هذه العناية في التأليف فيها رواية ودراية ، ووضع أصول الرواية والدراية ، وهذا مما سنفصل بعضه في هذه الصفحات :

(١) الصحابة والسنة

اهتم الصحابة رضوان الله عليهم ، بأقوال الرسول صلى الله عليه وسلم وأفعاله وما يقرره اهتماماً بالغاً ، ولم يكن اهتمامهم هذا مجرد عاطفة تدفعهم إلى أن يتمسكوا بكل ما يصدر عنه صلى الله عليه وسلم ، بل كانت هناك - إلى جانب ذلك - عوامل أخرى دفعتهم إلى التمسك بسنة نبيهم والمض عليها بالنواجز .

فهم قد رأوا أن القرآن الكريم يدعوهم إلى أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم القدوة الطيبة والأسوة الحسنة لهم ، قال تعالى : (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً)^(١) .

وهم قد رأوا أن الله تعالى جعل طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم من طاعته فقال تعالى : (من يطع الرسول فقد أطاع الله)^(٢) .
ولن نتحقق هذه القدوة وتلك الطاعة إلا بأن يتبعوا كل ما يأمر به ،
ويسيروا على سنته في جميع الأحوال^(٣) .

(٢) سورة النساء : ٨٠

(١) سورة الأحزاب : ٢١

(٣) سنة الرسول صلى الله عليه وسلم لشيخنا محمد الحافظ التجاني ص ١٢٦

وقد وجدوا أن سنة الرسول صلى الله عليه وسلم من سبل فهمهم للقرآن الكريم فهي تفصل مجمله ، وتوضح مبهمة ، وتخصص عامة ، وتقيد مطلقة وبغيرها يكون فهمهم للقرآن الكريم ناقصاً ، وفهمهم لدينهم غير كامل ؛ لأنهم لا يستطيعون أداء ما عليهم في كتاب ربهم عز وجل بغير اتباع السنة الكريمة .

كما رأوا أن السنة تأتي بأحكام جديدة وتستقل ببعض التشريع الذي لا يرد فيه نص من كتاب الله عز وجل^(١) .

في كل هذا دوافع قوية دفعت الصحابة رضوان الله عليهم إلى الاهتمام بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، خاصة وقد علمهم الرسول أن واجبا عليهم : تبليغ الأحكام والشريعة إلى من هم في حاجة إليها ، يروى عبد الرحمن بن أبي حاتم بسنده عن ابن عباس وثابت بن قيس رضى الله عنهم أهما قالا : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تسمعون ويسمع منكم ويسمع ممن يسمع منكم »^(٢) كما نبههم صلى الله عليه وسلم إلى أنهم سيحتاجون إليها حين تنتابهم أمور لن يجدوا حلها صريحاً في كتاب الله الكريم ، فقال صلى الله عليه وسلم : « لا ألغين أحدكم متكئاً على أريكته يأتيه الأمر من أمري بما أمرت به أو نهيت عنه ، فيقول : ما أدرى ، ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه »^(٣) ويقول

(١) شجرة البور الزكية : محمد بن مخلوف ص ٤٩٦

(٢) الجرح والتعديل مج ١ ، ١٨ ، ص ٨ ، ٩ والحديث يحض على أن ينقل حديثه . صل الله عليه وسلم سماها ، أى يسمع المؤمنون بعضهم بعضاً حديث رسول الله ، صلى الله عليه وسلم .

(٣) يقول شيخنا محمد الحافظ التجاني في تخریج هذا الحديث . « قال الحاکم صحيح على شرط الشيخين ، وأقره الذهبي (المستدرک ١ ص ١٥) وسند هذا الحديث رجاله رجال الصحيحين (سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ص ٢١ - ٢٣)

صلى الله عليه وسلم ، فيما يرويه عنه زيد بن ثابت رضى الله عنه : « نَصَرَ اللهُ
أمرأ سمع منا حديثاً وحفظه حتى يبلغه غيره ، فرب حامل فقه إلى من هو أفقه
منه ، ورب حامل فقه ليس بفقيه » (١) .

مظاهر اهتمام الصحابة بالسنة :

وقد اتخذ اهتمامهم هذا مظاهر عدة .

١ - منها أنهم حرصوا على أن يحضروا مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ ليسمعوا منه ما يقول ، ويروا ما يصدر عنه ، ويتبعوا « الأحداث فالأحدث من أمره صلى الله عليه وسلم » (٢) . ولما كانت لهم أعمال تشغلهم بعض الأوقات عن حضور مجلسه صلى الله عليه وسلم فقد تناوبوا الذهاب إليه ؛ كي يبلغ الشاهد الغائب ، فلا يفوت أحداً منهم أمر من الأمور التي يجب أن يحفظوها عنه ، صلى الله عليه وسلم ، عن عمر رضى الله عنه قال : كنت أنا وجارلى من الأنصار في بني أمية بن زيد ، وهى من عوالى المدينة ، وكنا نتناوب النزول على رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل يوماً وأنزل يوماً فإذا نزلت جئته بنخب ذلك اليوم ، من الوحي وغيره ، وإذا نزل فعل مثل ذلك (٣) .

٢ - وكان لا يمل أحدهم أن يسمع الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أكثر من مرة ، ويرى بعضهم أنه لا يحدث بالحديث إلا إذا سمعه أكثر

(١) الجرح والتعديل ج ١ ق ١ ص ١١ ، وقد أورد ابن أبي حاتم أكثر من طريق لهذا الحديث انظر ص ١٠ ، ١١

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٣ ص ١٧٣ والبارة لابن شهاب الزهري رضى الله عنه

(٣) صحيح البخارى ج ١ ص ٣٣ .

من ثلاث؛ مرات يقول عمرو بن عتبة بعد حديث حدثه . لئلا كبرت سني ورق عظمي ، واقترب أجلي وما بي حاجة إلى أن أكذب على الله ، ولا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لو لم أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا مرة أو مرتين أو ثلاثا ، حتى عد سبع مرات ما حدثت به أبداً ، ولكنني سمعته أكثر من ذلك^(١) .

٣ — كما حرصوا على أن تنقل أقواله صلى الله عليه وسلم كما صدرت منه نقيية غير مشوبة بشائبة وغير محرفة أدنى تحريف ، فأتخذوا الحيلة في حفظ الحديث وفي سماعه وخاصة بعد ما سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لهم محذراً من الكذب عليه : « من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار »^(٢) .

وقد اتخذت حيلتهم هذه وجهين :

أولها : أنهم ، رضوان الله عليهم ، كانوا يتشددون مع أنفسهم في حفظ الحديث وفي أدائه ؛ لأن كل واحد منهم يخشى ألا يكون قد سمع الحديث على وجهه ، أو لم يحفظه كما ينبغي ، فيخطئ في أدائه ، ويكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن كان غير متعمد ذلك ، فقالوا من روايتهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول عثمان بن عفان ، رضى الله عنه . « ما يعني أن أحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أكون أوعى أصحابه عنه »

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٢ ص ٤٨١ - ٤٨٣ .

(٢) الجرح والتعديل ص ٧ ، وهذا الحديث من المتواتر ، فقد رواه أكثر من سبعين صحابياً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أنظر تحدير الخواص للسيوطي ص ٨ وما بعدها .

(٣) الكامل لابن عدى - المقدمة ص ٤٠ .

ولسكنى أشهد لسمعته يقول : « من قال على ما لم أقل ، فليتبوأ مقعده من النار^(١) » .

ويقول الإمام على كرم الله وجهه مبيناً مقدار التبعة التي كانوا يلزمون بها أنفسهم في أداء الحديث : « إذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلأن أخرج من السماء أحب إلى من أن أقول عليه ما لم يقل^(٢) » .

وثانيهما : أنهم تشددوا مع الآخرين الذين يتلقون عنهم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم : ويوضح هذا الوجه قول البراء بن عازب رضى الله عنه : « ما كل الحديث سمعناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان يحدثنا أصحابنا وكنا منشغلين في رعاية الإبل ، وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يطلبون ما يفوتهم سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيسمعون منه أقرانهم ، ومن هو أحفظ منهم ، وكانوا يشددون على من يسمعون منه^(٣) » .

ومن مظاهر هذا التشدد مع الآخرين أنهم كانوا يستحلفون راوى الحديث لهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، غير مباينين بمنزلة ذلك الراوى في الإسلام ومنزلته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقد روى على بن أبى طالب كرم الله وجهه حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام إليه عبدة السلماني ، فقال : « يا أمير المؤمنين الله الذي لا إله إلا هو ، لسمعت هذا

(١) مسند أحمد بن حنبل ج ١ ص ٦٥ .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٣ ص ١١٦ .

(٣) معرفة علوم الحديث للحاكم ص ١٤ .

الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : « إياي والله الذي لا إله إلا هو » حتى استخلفه ثلاثاً ، وهو يحلف له ^(١) .

وكان على يفعل ذلك أيضاً ؛ عن أسماء بن الحنكيم الفزارى قال سمعت علياً يقول : إني كنت رجلاً إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً تنفعني الله منه بما شاء أن ينفعني به ، وإذا حدثني رجل من أصحابه استخلفته فإذا حلف صدقته ، وإنه حدثني أبو بكر ، وصدق أبو بكر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما من رجل يذنب ذنباً ثم يتوب فيميطه ، ثم يصلي ثم يستغفر الله إلا غفر الله له ، ثم قرأ هذه الآية : (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم إلى آخر الآية) ^(٢) .

وليس معنى هذا أنهم كانوا يكذبون ^(٣) ناقل الحديث ، فلم يثبت أن أحداً من الصحابة رضوان الله عليهم رمى أخاه بالكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما كانوا يخشون من الخطأ في نقل الحديث فلا يؤدونه على وجهه ، يروى مطرف بن عبد الله أن عمران بن حصين قال : « والله إن كنت لأرى أني لو شئت لحدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يومين متتابعين ولكن بطأني عن ذلك أن رجلاً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعوا كما سمعت وشهدوا كما شهدت ويحدثون أحاديث ما هي كما يقولون ،

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٣ ص ١١٨ ، ١١٩ .

(٢) صحيح الترمذي ج ٢ ص ٢٥٧ - ٢٥٨ . والآية من سورة آل عمران : ١٢٥ .

(٣) انظر مناقشة قضية اتهام بعض الصحابة بالكذب وتنفيذها في رسالة الدكتوراه

للدؤلف «توثيق السنة» ص ٢٢ ، ٢٥ - ٢٨ .

وأخاف أن يُشَبَّه لي كما شبه لهم . ويعلق ابن قتيبة على هذا بقوله : « فأعلمك . أنهم كانوا يفلطون ، لا أنهم كانوا يتعمدون »^(١)

ولقد نفي بعضهم الكذب عنه ، وعن إخوانه من الصحابة ، يقول البراء ابن عازب رضى الله عنه : « ليس كلنا كان يسمع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كانت لنا ضيعة وأشغال ، ولكن الناس لم يكونوا يكذبون يومئذ . فيحدث الشاهد الغائب »^(٢) .

ويقول أنس بن مالك رضى الله عنه نافياً الكذب عن الصحابة رضوان الله عليهم : « وما كان بعضنا يكذب على بعض »^(٣) .

ومن مظاهر هذا التشدد كذلك أن بعضهم حرص على ألا يأخذ حديثاً منقطعاً لم يسمعه ناقله من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا إذا بين سلسلة الرواة الذين يوصلون الحديث إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كل منهم يسمع من آخر حتى تنتهى السلسلة إلى من سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فالحديث الذى رواه الإمام مسلم بسنده عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : أنه كان يعطى عمر بن الخطاب ، رضى الله عنه العطاء ، فيقول عمر : أعطه يا رسول الله أققر إليه منى ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« خذه ، فتموله ، أو تصدق به ، وما جاءك من هذا المال ، وأنت غير مُشْرِف ولا سائل فخذ ، وإلا فلا تتبعه نفسك » .

هذا الحديث فيه أربعة من الصحابة يروى بعضهم عن بعض ، وهم عمرو

(١) تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ص ٤٩ - ٥٠ .

(٢) المحدث الفاضل للرامهرمزي ص ٢٣٥ .

(٣) قبول الأخبار للبلخي ورقة ٩ مخطوط بدار الكتب .

ابن السعدى وحويطب ، والسائب رضى الله عنهم . فكل منهم لم يكتف بأن سمعه من صاحبه ، وإنما حرص على أن يبين من سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكيف وصل إليه .

ومن هنا نشأت بذور الإسناد والحرص على بيان سلسلة من نقلوا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ويقول الإمام النووى فى شرح هذا الحديث : « وقد جاءت جملة من الأحاديث فيها أربعة صحابيون يروى بعضهم عن بعض ، أو أربعة تابعيون يروى بعضهم عن بعض »^(١) .

هذا الاهتمام البالغ بأحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم ، والمحيطه فى تحملها وفى أدائها يجعلنا نطمئن إلى أن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أداها الصحابة نقيه خالية من الخطأ والتحريف لم تشبها أدنى شائبة .

ولا تدل الروايات التى وردت بأن بعض الصحابة رد حديث بعضهم الآخر ، بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم على أن هناك كذبا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإنما كان ذلك للاختلاف فى فهم تلك الأحاديث ، وما تدل عليه ، أو أن مدلول الحديث كان معمولاً به أولاً ، ثم نسخ بعد ذلك . ولم يبلغ راويه هذا النسخ ، فلم يترك العمل به . أو توقف الصحابى فيما لم يبلغه قبل من الأحاديث ، حتى يتأكد أن الرسول صلى الله عليه وسلم قالها .

وعندما يتأكد الصحابى من أن ما توقف فيه قد ورد عن الرسول صلى الله

(١) صحيح مسلم بشرح النووى ج ٢ ص ٨٤ ، ٨٥ .

عليه وسلم فإنه لا يتردد في التسليم والعمل بما جاء به ، والندم على عدم سماع مثل هذه الأحاديث من قبل .

فمثال الاختلاف في فهم النصوص :

أن عمر رضي الله عنه روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الميت يُعَذَّبُ ببكاء أهله عليه » وفهمه على أن ذلك عام ، وأن التعذيب بسبب بكاء الأهل على الميت .

أنكرت عليه ذلك عائشة ، وقالت : « إنما قال النبي صلى الله عليه وسلم في يهودية أنها تعذب وهم يبكون عليها ، يعني تعذب بكفرها في حال بكاء أهلها ، لا بسبب البكاء . واحتجت بقوله تعالى : « ألا تزر وازرة وزر أخرى »^(١) ولم تنسب إلى عمر رضي الله عنه ولا إلى ابنه عبد الله الذي روى ذلك عن أبيه أنهما كذبا في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بل صرحت بذلك ؛ حتى لا يظن أنها اختلفت معهما بسبب ذلك ، فقالت : « إنكم لتحدثوني عن غير كاذبين ولا مكذبين ولكن السمع يخطيء »^(٢) . وفي رواية : « رحم الله عمر ما كذب ، ولكنه أخطأ أو نسي »^(٣) .

وهذا يشير إلى أن بعض الصحابة قد اعتمد على أساس عرض الأحاديث على كتاب الله عز وجل ، كما فعلت السيدة عائشة رضي الله عنها هنا .

ومثال العمل بحديث قد نسخ ، ولكن راويه لم يبلغه ذلك النسخ ، فعارضه ما كان يفتي به أبو هريرة رضي الله عنه ، ويحدث به « أن من أصبح جنباً فعليه

(١) سورة النجم - ٣٨ .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٢ ص ٥٨٩ - ٥٩٣ .

(٣) الإجابة لإيراد ما استدر كتته عائشة على الصحابة لبدر الدين الزركشي ص ٧٦، ٧٧ .

أن يفطر» ولم يباغنه أن ذلك نسخ، فلما علم من بعض الصحابة بذلك وأن عائشة وأم سلمة أخبراه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدركه الفجر وهو جنب من أهله ثم يغتسل ويصوم، رجع عن قوله وفتياه .

ويقول الإمام ابن حجر في شرح حديث عائشة وأم سلمة رضى الله عنهما : « وذكر ابن خزيمة أن بعض العلماء توهم أن أبا هريرة غلط في هذا الحديث ، ثم رد عليه بأنه لم يغلط بل أحال على رواية صادق^(١) ، إلا أن الخبر منسوخ .. فحديث عائشة رضى الله عنها ناسخ لحديث الفضل (الذى روى عنه أبو هريرة) ولم يبلغ الفضل ولا أبا هريرة النسخ فاستعمر أبو هريرة على الفتيا به ، ثم رجع عنه بعد ذلك لما بلغه^(٢) .

ومن التوقف في قبول الحديث حتى يتأكد الصحابي من أنه صدر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدث به أبو موسى الأشعري رضى الله عنه
عمر بن الخطاب في رجوع الزائر عندما لا يؤذن له ، فقد توقف عمر رضى الله عنه في قبول ذلك الحديث ، ولكنه قبله عندما أحضر له أبو موسى الأشعري البينة ، ولم يكثف بقبوله ، بل قال كأنه يعتذر : « ألهاني الصفق بالأسواق »^(٣) .
يعنى الخروج إلى التجارة .

(١) أى إنه روى ذلك الحديث عن صحابي آخر عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم

(٢) فتح الباري بشرح صحيح البخارى ج ٤ ص ١٤٧ .

(٣) الحديث : « عن عبيد الله بن عمير أن أبا موسى الأشعري استأذن طي عمر ابن الخطاب رضى الله عنه ، فلم يؤذن له ، وكأنه كان مشغولا فرجع أبو موسى الأشعري . ففرغ عمر ، فقال : ألم أسمع صوت عبد الله بن قيس ؟ قبل قد رجعت ، فدعاه فقال : كنا نؤمر بذلك فقال تأتيني على ذلك بالبينة . فانطلق إلى مجلس الأنصار فسألهم فقالوا : لا يشهدك على هذا إلا أصغرنا ، أبو سعيد الخدرى ، فقال عمر : أخفى على من أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم . « ألهاني الصفق بالأسواق » (صحيح البخارى ج ٣ ص ٧٢) =

وحدث أبو هريرة رضى الله عنه بحديث «من تبع جنازة فله قيراط» فتوقف فيه ابن عمر حتى سأل عائشة التى صدقت أبا هريرة ، وعندئذ قيل الحديث وندم على أنه لم يعمل به وقال : « لقد فرطنا فى قراريط كثيرة^(١) » .

والحق أن هذا التوقف نتج عنه خير كثير للسنة ، فقد تمحضت عنه أسس توثيق متون السنة .

وإلى جانب اتخاذ هذه الوسائل لتوثيق السنة ، وكلها تتعلق بعملية نقل الحديث كانت هناك وسائل أخرى لتوثيقه ، وتتعلق بمتن الحديث من حيث النظر فيه مرتبطاً بذلك بعرضه على النصوص والمبادئ الإسلامية ؛ للوقوف على مدى ملاءمته أو معارضته لها .

ومن هذه الوسائل :

١ — عرض الحديث على القرآن الكريم :

فقد أنكر بعض الصحابة رضوان الله عليهم بعض الأخبار ؛ لأنها ، فى رأيهم ، تخالف كتاب الله عز وجل .

= وقد قيدت الزيارة بثلاث مرات فى حديث آخر فى موضع آخر من البخارى ، وهو : عن أبى سعيد الخدرى قال : كنت فى مجلس من مجالس الأنصار ، إذ جاء أبو موسى كأنه مذعور ، فقال : استأذنت على عمر ثلاثاً ، فلم يؤذن لى ، فرجعت ، فقال : ما منك ؟ قلت : استأذنت ثلاثاً ، فلم يؤذن لى ، فرجعت ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له فليرجع » ، فقال : والله لتقيم عليه بيعة ، أمنكم أحد سمع من النبى صلى الله عليه وسلم ؟ فقال أبى ابن كعب : والله لا يقوم معك إلا أصفر القوم ، فكنت أصفر القوم ، فقامت معي ، فأخبرت عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال ذلك . صحيح البخارى ج ٨ ص ٦٧ .

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٢ ص ٦١١

وقد تقدم حكم عائشة ، رضى الله عنها على عمر رضى الله عنه بأنه أخطأ في رواية الحديث ، وكان حكمها مؤسسا على أن معنى الحديث بهذه الرواية يخالف آية من القرآن الكريم^(١) .

وعندما سئلت عن متعة النساء ، وقد أجازها قوم بالسنة ، قالت : « بنى وبينكم كتاب الله ، وقرأت هذه الآية الكريمة . (والذين هم لفروجهم حافظون ، إلا على أزواجهم ، أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين ، فمن ابتنى وراء ذلك فأولئك هم العادون)^(٢) ، ثم قالت : « فمن ابتنى وراء ما زوج الله أو ملكه فقد عدا »^(٣) .

وكان ابن عباس لم ير الأحاديث التي نذخت زواج المتعة صحيحة فردها بالكتاب أيضاً ، أى بنفس المقياس الذى استعملته عائشة لبيان التحريم . استدلل ابن عباس بقوله عز وجل : (فما استمتعتم به منهن فاتوهن بأجورهن فريضة ولا جناح عليكم)^(٤) ، وروى في قراءة عنه زيادة (إلى أجل مسمى)^(٥) .

ومن هذا أيضاً رد عائشة الأحاديث التي حرمت لحوم الجمر الأهلية ؛ لأنها تتعارض مع قوله تعالى : (قل لا أجد فيما أوحى إلى محرماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دماً مسفوحاً أو لحماً خنزير ، فإنه رجس أو فسقاً أهل لغير الله به)^(٦) « فإن ظاهر هذه الآية يدل على أن ما عدا المذكور فيها

- (١) انظر ص ٣٧ من هذا البحث ، وانظر الإجابة ص ٧٦ - ٧٧ ، وفي رواية : أنها ذكرت الآية السريعة (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) أعلم تقبله بهذه الآية أيضاً . وهذه الآية من سورة البقرة ٢٨٦ .
- (٢) المؤمنون : ٥ - ٧ .
- (٣) الإجابة ١٩٥ .
- (٤) النساء : ٢٤ .
- (٥) الانجاءات الفقهية : ص ١١٨ - ١١٩ .
- (٦) سورة الأنعام : ١٢٥ .

حلال» وذكر ابن حزم أن الذاهبين إلى أنها حلال استدلوا بأن عائشة أم المؤمنين احتجبت بتلك الآية عند سؤالها عن الحر الأهلية ، فكأنها تذهب إلى حليتها^(١) .

وقد وافقها ابن عباس أيضاً فذهب إلى أنها حلال مستدلاً بهذه الآية^(٢) .

٢ — عرض السنة على السنة :

ومن هذا ما رواه أبو سلمة بن عبد الرحمن ، قال : دخلت على عائشة ، فقلت : يا أماء ، إن جابر بن عبد الله يقول : « الماء من الماء » ، فقالت : أخطأ ، جابر أعلم مني رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ .. يقول : « إذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل » ، أي وجب الرجم ولا يوجب الغسل ؟^(٣) .

وأخرج الترمذى والنسائى وابن ماجه ، من جهة شريك بن عبد الله ، عن المقدم بن شريح بن هانئ ، عن عائشة قالت : « من حدثكم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبول قائماً فلا تصدقوه ، ما كان يقول إلا قاعداً »^(٤) .

وقال الترمذى : هو أحسن شيء في هذا الباب^(٥) ، وأصح . ويقول الإمام بدر الدين الزركشى : وإسفاده على شرط مسلم^(٦) .

ونلح متياس عرض السنة على القرآن وعلى السنة المشهورة في قول عمر ،

(١) المحلى لابن حزم الظاهرى ٤٠٧/٧ .

(٢) نيل الأوطار : أحمد بن على الشوكافى طبعة بولاق ٢٢٨/٨ - ٣٣٢ ، وانظر

البخارى ٧/١٢٣ - ١٢٤ . (٣) الإجابة ١٤٥ .

(٤) سنن ابن ماجه ج ١ ص ١١٢ (مطبعة عيسى البابى)

(٥) جامع الترمذى بشرح تحفة الأحوذى . للكتبة السلفية بالمدينة ٦٧/١ .

(٦) الإجابة ص ١٦٦ .

رضى الله عنه ، عندما رد حديث فاطمة بنت قيس : « طلقني زوجي ثلاثاً على عهد النبي صلى الله عليه وسلم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا سكنى لك ولا نفقة » — قال عمر : « لا ندع كتاب ربنا وسنة نبينا لقول امرأة لعلمها حفظت أو نسيت » وهو بهذا يشير إلى أن حديث فاطمة يتعارض مع قوله تعالى : (أسكنوهن من حيث سكنتم من وُجدكم)^(١) ، وقال الشافعي : إنما جعلنا لها السكنى بكتاب الله . قال تعالى : (لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة)^(٢) .

٣ — عرض الحديث على القياس :

روى أبو هريرة ، رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « الوضوء مما مسّت النار ، ولو من ثور أقط »^(٣) .

فرد ابن عباس هذا الحديث بالقياس قائلا لأبي هريرة : « يا أبا هريرة أنتوضاً من الدهن ١٢ أنتوضاً من الخميم ١٢ »^(٤) .

وروى أبو هريرة كذلك : « من غسل ميتاً اغتسل ، ومن حمّله توضاً ».

(١) سورة الطلاق : ٦ ، منهج عمر بن الخطاب في التشريع : د . محمد بلناجي . الطبعة الأولى . دار الفكر العربي . القاهرة ص ٨٤ - ٨٥ ، أحكام القرآن : أبو بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص (٣٨٠ هـ) نشر عبد الرحمن محمد - القاهرة . ١٣٤٧ هـ / ٣٨ - ٥٦٤ - ٥٦٩ .

(٢) الجامع الصحيح للترمذى ج ٣ ص ٤٧٦ والآية ١ من سورة الطلاق .

(٣) ابن مجنف متحجر (تحفة الأخوذى ١ / ٢٦٦)

(٤) للساء الحار بالنار (نفس للصدر والصفحة) .

(٥) جامع الترمذى بتحفة الأخوذى ١ / ٢٥٦ .

والأصح أن هذا موقوف على أبي هريرة ، إلا أنه في حكم الرفوع ؛ لأنه لا مجال للرأى فيه .

أنكر ذلك ابن عباس قياساً على غير الجسد الميت ، مما يحمل فلا ينقض الوضوء ، وقال : « لا يلزمنا الوضوء في حمل عيدان يابسة »^(١) ، وكذلك أنكرته عائشة ، وقالت قولاً شبيهاً بقول ابن عباس : وطبقت المنقباس نفسه ، قالت : « أوجبس موتى المسلمين !؟ وما على رجل لو حمل عوداً »^(٢) .

٤ — عرض الحديث على ما يقول به الصحابة :

لأنهم إذا كانوا يقولون بخلافه ، فمعنى هذا أنه لم يصدر عن الرسول صلى الله عليه وسلم ، أو هو قد نسخ ، وخاصة عرضه على من يغلب على الظن أنه لا يخفى عليه لو كان قد صدر فعلاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كزوجات الرسول صلى الله عليه وسلم ، وخاصة في الأمور الجنسية . والقصة التالية تبين ذلك :

قال غبيد بن رفاعه الأنصاري : « كنا في مجلس فيه زيد بن ثابت ، فتذاكروا الغسل من الإنزال ، فقال زيد : « ما على أحدكم إذا جامع فلم ينزل إلا أن يغسل فرجه ويتوضأ وضوءه للصلاة » فقام رجل من أهل المجلس ، فأتى عمر ، فأخبره بذلك ، فقال عمر للرجل : « أذهب أنت بنفسك ، فأتني به ، حتى تكون أنت الشاهد عليه » ، فذهب فجاء به ، وعند عمر ناس من أصحاب رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، منهم علي بن أبي طالب ، ومعاذ بن جبل ، فقال له عمر : أي عُدتي نفسه . : تفقئ الناس بهذا ١٩ . -

(١) الاتجاهات الفقهية ومصادره ص ١١٤

(٢) الإجابة ، ص : ١٢١ ، ١٢٢ .

فقال زيد : « أما والله ما ابتدعته ، ولكن سمعته من أعمامى : رفاع بن رافع ، ومن أبى أيوب الأنصارى » . فقال عمر لمن عنده : « يا عباد الله ، قد اختلفتم ، وأنتم أهل بدر الأخيار » . فقال له على : « فأرسل إلى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، فإنه إن كان شيء من ذلك ظهرن عليه » . فأرسل إلى حفصة ، فسألها ، فقالت : « لا علم لى بذلك » ، ثم أرسل إلى عائشة ، فقالت : « إذا جاوز الختان الختان فقد وجب الغسل » . فقال عمر عند ذلك : « لا أعلم أحداً فعله ، ثم لم يغتسل إلا جعلته نكالا »^(١) .

وهكذا نظروا فى متن الحديث ، ولم يكن هناك فاصل يفصل بينهم إلا عرضه على الصحابة الذين يطبقون ما يعلمون عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم .

حقيقة لقد ردت عائشة حديث « الماء من الماء » بحديث آخر ، كما رأينا ، ولكن عرض عمر له على الصحابة ، واختلافهم ، وفطنة على إلى عرضه على نساء الرسول ، لأنه - فى الغالب - لا يخفى على بعضهن شيء من هذا - كل هذا دليل على وجود هذا الاتجاه عند الصحابة ، رضوان الله عليهم .. هذا الاتجاه نما وأصبح قوياً عند بعد علماء القرن الثانى الهجرى .. فنرى عند الأحناف مثلاً عرض الحديث على عمل الصحابة وأقوالهم ، وهل اشتهر بينهم إذا كان مما تعم به البلوى أو لا ؟؟ . ونرى عند أصحاب مالك عرض الحديث على عمل أهل المدينة^(٢) .

وبعد ؛ فإن هذه المقاييس المتعلقة بالرواية ونقل الحديث وبإتقن نفسه فى بعض الأحيان ، قد رجعت بكثير منهم إلى الصواب ، فيما أخطأ أو نسى

(١) الإجابة ص ٧٨ .

(٢) انظر « توثيق السنة » ص ٣٦٩ - ٣٩٥

فيه ، بالإضافة إلى أنها قد مهدت الطريق لمن أتى بعدهم ، فقد وضعت البذور للضوابط والمقاييس التي توثقت السنة بها ، وتخلصت من الدخيل الذي علق بها عن قصد أو عن غير قصد . كما أنها تدل على أن السنة لم تؤخذ ، حتى في عصر الصحابة قضية مسلمة ، وإنما محصت ، ونظر إليها وإلى روايتها بعين النقد .

ولكن ، هل هذا هو كل ما قام به الصحابة رضوان الله عليهم لتوثيق السنة ، أم كان لبعضهم جهد آخر يسهم في توثيق السنة وتحريرها ؟

لقد كان هناك جهد آخر لا يتل عن تلك الجهود السابقة ، ونعني به تدوين السنة في صحائف حفظتها وأعانت الذاكرة على ضبطها وصيانتها .

وأما منا الكثير من النصوص والأحاديث المرفوعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وموقوفة على الصحابة والتابعين - تفيد أنهم أجازوا الكتابة أو كتبوا ، وأن بعض الصحابة قد وثق الأحاديث بالتدوين والكتابة ، مما يدحض الزعم الذي يقول : إن الأحاديث لم تكتب في القرن الأول الهجري^(١) .

كما برزت بعض الضوابط لكتابة الأحاديث عند الصحابة ، والتي نمت وظهرت واضحة بعد ذلك ، أي بعد أن كثرت الكتابة في القرن الثاني الهجري . ومن هذه الضوابط حفظ الكتاب حتى لا تمتد إليه يد آئمة بالتغيير^(٢) .

ونشأت طريقة القراءة على الشيخ مع طريقة السماع في تلقى الأحاديث ، كما روى عن بعضهم أنه كره تلقى الحديث من الكتب دون سماع أو قراءة^(٣) .

(١) انظر تفصيلاً لهذا في رسالة المؤلف للدكتور «توثيق السنة» ص ٣٥ - ٤٨ .

(٢) المصدر السابق ص ٤٨ .

(٣) المصدر السابق ص ٢١٩ .

وقد كان عمل الصحابة هذا وضعاً للأسس التي يمكن أن تحفظ بها السنة من التحريف والزيف ، وهذه الأسس بجملة :

- ١ — الحرص على سماع حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- ٢ — أن المرء لا يحدث إلا بما استقر في نفسه أنه سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير تحريف أو تبديل ، أي حفظ الأحاديث والتثبت في روايتها .
- ٣ — التأكد من أن رأى الحديث لا يؤدي إلا ما سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه لا يكذب في روايته ، أي التنقيب عن الرواة للتأكد من عدالتهم .
- ٤ — نشأة بذور الإسناد .
- ٥ — عرض الحديث على النصوص الثابتة والمبادئ الإسلامية .
- ٦ — تدوين السنة في صحائف ووضع ضوابط للرواية من المدونات .

ولم يكن هذا التشدد وتلك الحيلة لتقلل من تبليغ سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشرها ؛ لأن الصحابة رضوان الله عليهم جميعاً حرص كل منهم على أمرين : سماع ما يستطيع أن يسمعه من الرسول ، وسماع ما لم يقدر على سماعه ممن سمعه ، لأنهم يعتقدون أن دينهم لا يكتمل إلا بمعرفة ما صدر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبليغ كل ما يسمعه مما يتأكد أنه يحدث به على وجهه ويعضده فيه غيره . وذلك حتى لا يناله عقاب كتمان العلم ، وحتى ينفذ ما أوصى به القرآن الكريم : « فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ، ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون »^(١) .

وما أوصى به رسولهم الكريم حين قال لهم — فيما يرويه ابن أبي حاتم بسنده : « بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج ^(١) » ، وحين قال لهم : « نضر الله أمراً سمع منا حديثاً فبلغه كما سمعه ، قرب مبلغ أوصى من سامع ^(٢) » .

وحين كان يقول لهم كثيراً : « اللهم هل بلغت فليبلغ الشاهد الغائب ^(٣) » . وهذا ما دفع صجابيا مثل أبي هريرة رضي الله عنه إلى الإكثار من الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رضي الله عنه « إن الناس يقولون أكثر أبو هريرة دلولا آيتان في كتاب الله ما حدثت حديثاً ، ثم يتلو : « إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات . . » إلى قوله عز وجل « الرحيم » ^(٤) . إن إخواننا من المهاجرين كان يشغلهم الصفق بالأسواق وإن إخواننا من الأنصار كان يشغلهم العمل في أموالهم . . وإن أبا هريرة كان يلزم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشعب بطنه ، ويحضر ما لا يحضرون ويحفظ ما لا يحفظون ^(٥) .

(١) الجرح والتعديل مج ١ ق ١ ص ٧

(٢) المصدر السابق : ص ٩ (٣) المصدر السابق ص ٦

(٤) البقرة آيات ١٥٩ — ١٦٠

(٥) صحيح البخارى ج ١ ص ٤٠ — ٤١

(٢) التابعون والسنة

وعندما وقعت الفتنة قبيل وفاة الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضى الله عنه وبعد وفاته كان بعض من أهلها لم ينالوا شرف الصحبة ، ولم يكن عندهم من الإيمان ما يعصمهم من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فزادوا في الأحاديث ما يصور بدعهم وأهواءهم . يبين هذا الإمام ابن عباس رضى الله عنهما حين شكاه بعض رواة الحديث لعدم سماعه إليه ، بقوله : مالى لا أراك تسمع لحديثي ، أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تسمع ١٩ « فقال ابن عباس : « إنا كنا مرة إذا سمعنا رجلاً يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم — ابتدرته أبصارنا وأصغينا إليه بأذاننا ، فلما ركب الناس الصعب والذلول لم نأخذ من الناس إلا ما نعرف » وفي رواية : إنا كنا نحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ لم يكن يكذب عليه ، فلما ركب الناس الصعب والذلول تركنا الحديث عنه » (١) .

ولهذا فقد كان واجباً على التابعين أن يزيدوا من حيطتهم وحذرهم وشدتهم حتى يميزوا بين أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم وغيرها من الأحاديث التي وضعها الوضاعون الذين يريدون نصرة ما ذهبوا إليه بالباطل . ولكن هذا الصنف من الرجال كان قليلاً ؛ لترب العهد من الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولشيوع الورع والتقوى تأسيساً بصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين كان إيمانهم قوياً راعياً ظاهراً في حركاتهم وسكناتهم . . . وكانت الوسيلة لنقل سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم هي الرواية وكان معيار صدق الحديث أو وضعه هو صدق ناقله أو كذبهم .

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١ ص ٦٧ ، ٦٨

١ — نقد الرجال :

ولهذا اهتم التابعون بدراسة الرجال والبحث عما إذا كانوا عدولا فيقبل حديثهم أو مجرحين فلا يقبل منهم ما يروون .

من أجل هذا تكلموا في رواية الأحاديث بما يبين تعديلهم أو تجرييحهم ومن تكلم في ذلك — على ما يذكره ابن عدى — الإمام الشعبي وابن جبير وإن كان كلامهم قليلا ؛ لأن التابعين : « أكثرهم عدول » ، ولا يكاد يوجد في القرن الأول الذي افترض في الصحابة وكبار التابعين ضعيف إلا الواحد بعد الواحد ^(١) .

كما أنهم لم يقبلوا الحديث إلا عن ثقة عرف بالعدالة ، يقول الإمام الشافعي رضى الله عنه : « كان ابن سيرين وإبراهيم النخعي وطلاووس وغير واحد من التابعين يذهبون إلى ألا يقبلوا الحديث إلا عن ثقة يعرف ما يروى ويحفظ ، وما رأيت أحداً من أهل الحديث يخالف هذا المذهب » ^(٢) .

٢ — الاهتمام بالإسناد :

والتزموا الإسناد الذى يبين لهم هؤلاء الرجال فيلتقون بهم ، أو يسألون غيرهم عنهم فيفتنون على خالهم ، ومن هذا ما يرويه الإمام مسلم بسنده عن عبد الله بن الصامت ، عن أبي ذر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن بعدى من أمتي . . . الحديث » ، قال ابن الصامت : فلتيت

(١) الإعلان بالتاريخ ص ١٣٦ .

(٢) السنة قيل التدوين ص ٢٣٧ ومصدره .

رافع بن عمرو الغفاري أخا الحكم الغفاري قلت : ما حديث سمعته من أبي ذر كذا ، فذكرت له هذا الحديث ، فقال : « وأنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم »^(١) .

وبين الإمام ابن سيرين السرواء الاهتمام بالإسناد ، فيقول : « لم يكونوا يسألون عن الإسناد ، فلما وقعت الفتنة قالوا : سموا لنا رجالكم ، فينظر إلى أهل السنة فيؤخذ حديثهم ، وينظر إلى أهل البدع فلا يؤخذ حديثهم »^(٢) .

٣ — الحفظ والسمع والتثبت في الأداء :

واقندى التابعون بالصحابة رضوان الله عليهم في الحيلة مع أنفسهم ومع الآخرين ، فلم يميزوا لأنفسهم أن يلقوا الحديث من غير أن يكونوا متثبتين في تأديته ، ومتأكدين أنهم لن يحرفوه عن وجهه ، يقول الإمام الشعبي مصوراً عبء الرواية : يا ليتني أنفكت من علي كفافاً لا علي ولا لي^(٣) . ويقول أيضاً ما يدل على محاسبته لنفسه في رواية الحديث : « كره الصالحون الأولون الإكثار من الحديث ، ولو استقبلت من أمري ما استدبرت ما حدثت إلا بما أجمع عليه أهل الحديث »^(٤) .

أما مع الآخرين فقد أحصوا أخطاء الرواة ليعرفوا حقيقة ما يروون بمقارنته بغيره ، يقول الإمام الشعبي : « والله لو أصبت تسعاً وتسعين مرة وأخطأت مرة لعدوا على تلك الواحدة »^(٥) .

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٣ ص ١٢٠ .

(٢) المصدر السابق ج ١ ص ٧١ .

(٣) تذكرة الحفاظ للذهبي ج ١ ص ٨٨ .

(٤) المصدر السابق ج ١ ص ٨٣ . (٥) المصدر السابق ج ١ ص ٨٢ .

٤ — نقد متن الحديث :

وكانت لهم نظرات في متن الحديث وتوثيقه بعيداً عن السند ، فكان إبراهيم النخعي مثلاً يترك بعض أحاديث أبي هريرة ، ويبرر ذلك بفعل بعض الصحابة ، وموقفهم من هذه الأحاديث ، وكان يقول : « كانوا يأخذون من حديث أبي هريرة ، ويدعون . . ولو كان ولد الزنى شر الثلاثة لما انتُظِرَ بأمه أن تضع »^(١) ، وهو بهذا ينكر حديث أبي هريرة « ولد الزنى شر الثلاثة »^(٢) وقد رده هنا - كما نرى - بالقياس ، وروى هذا عن الشعبي أيضاً .

وقد رد إبراهيم النخعي أيضاً حديث فاطمة بنت قيس ، وحديث التغريب للزائى ، وحديث الشاهد واليمين ؛ لمعارضتها - في رأيه - للقرآن الكريم . كما رد أحاديث القنوت في الفجر ؛ لأنه لو صح لاشتهر عن جمع من الصحابة ، أى إنه فيما نعم به البلوى^(٣) .

وسمع الإمام الشعبي رجلاً يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أن الله تعالى خلق صورين ، له في كل صور نفختان ، نفخة الصعق ، ونفخة القيامة » . فردّه ؛ لأنه يتعارض مع القرآن الكريم ، وقال لراويّه : « يا شيخ أتق الله ولا تحدثن بالخطأ ، إن الله تعالى لم يخلق إلا صوراً واحداً ، وإنما هي نفختان

(١) أصول السرخسي ١ / ٢٤٠ ، كشف الأسرار ٢ / ٦٩٨ .

(٢) الإجابة لإيراد ما استدركته عائشة على الصحابة ص ١١٨ .

(٣) انظر مناقشة كل هذا ، ورأى إبراهيم مفصلاً في رسالة « إبراهيم النخعي » وفقهه بين معاصريه من الفقهاء - رسالة ماجستير نال بها الترميل د . محمد عبد الهادي سراج درجة الماجستير من كلية دار العلوم - جامعة القاهرة عام ١٩٧١ هـ .

نفخة الصعق ، ونفخة القيامة »^(١) . وقد فهم هذا من قوله تعالى : (ونفخ في الصور ، فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ، ثم نفخ فيه أخرى ، فإذا هم قيام ينظرون)^(٢) .

٤ - تدوين السنة في عهد التابعين :

وكان للتابعين دور في تدوين السنة لا يقل أهمية في توثيق الحديث عن دور الصحابة ، إن لم يزد عليهم .

ومن كتب الحديث منهم أو أجاز كتابته لحفظه سعيد بن المسيب ، والشعبي ، والحسن البصري ، وبشير بن نهيك ، وهام بن منبه ، وكثير ابن أفلاج ، وسعيد بن جبير ، وعبيدة بن عمرو السدائي ، وابن عقيل ، ومحمد بن علي أبو جعفر ، ومحمد بن الحنفية ، وعروة بن الزبير ، وعبد الله ابن يزيد الجرمي ، وأبو المليح عامر بن أسامة بن عمير ، وقتادة بن دعامة السدوسي وغير هؤلاء كثير^(٣) .

ويطول بنا الأمر إن استقرأنا صحف هؤلاء وكتبهم وما فيها من علم ومن سنة ، إلا أننا ننبه إلى أن هؤلاء كانوا همزة الوصل بين الصحابة في القرن الأول والمصنفين الأوائل في بداية القرن الثاني .

(١) محدير الخواص للسيوطي ص ١٥٣ .

(٢) الرزم ٦٨ .

(٣) انظر عن كتب هؤلاء وغيرهم : تقعيد العلم : ٩٩ - ١٠٨ ، الرسائل :

عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي (٣٢٧ هـ) - مكية للثني ينفد ١٣٨٦ - ١٩٦٧ ،

ص ١٠٩ - ٤١ - ٦٦ . وكتاب الملل ومعرفة الرجال : ١ / ١٠٤ - ٣٦٠ - ٢٤٧ .

وقد حفظ لنا التاريخ مثلاً « صحيفة همام بن منبه » التي كتبها عن أبي هريرة ونقلها المصنفون بعد ذلك في القرن الثاني وما بعده^(١) .

وقد نقلها الإمام أحمد بن حنبل في مسنده في موضع واحد ، وبسند واحد في أول الأحاديث^(٢) .

وكتب أبي قلابة عبد الله بن يزيد الجرمي انتقلت إلى أيوب السخيتاني^(٣) . وأبو قلابة (١٠٤) قد لقي من الصحابة سمرة بن جندب ، وأنس بن مالك ، وثابت بن الضحاك ، وعمر بن سلمة وغيرهم ، وأرسل عن حماد بن عاتشة^(٤) .

وأيوب (٢٣١ هـ) الذي أخذ كتبه ورواها قد تقلد عليه من أهل القرن الثاني . وبين المصنفين الأوائل في الحديث : شعبة ، ومعمر ، والحمادان ، والسفيانان وغيرهم^(٥) .

وهكذا هيأ هؤلاء التابعون بتدوينهم علم الصحابة المادة المدونة لمن تصدوا لتصنيف المؤلفات الجامعة في الحديث ، في النصف الأول من القرن الثاني الهجري .

وقد وضع التابعون مع هذا التدوين ضوابطه وأساسه التي تجعل الأحاديث تنتقل به انتقالاً صحيحاً فلا يعتريها تحريف أو تبديل .

(١) نشر هذه الصحيفة الدكتور محمد حميد الله في مجلة المجمع العلمي العربي في دمشق

المجلد ٢٨ سنة ١٩٥٣ ص ٩٦ - ١١٦ ، ٢٧٠ - ٢٨١ ، ٤٤٣ - ٤٦٧ .

(٢) للسند ٣١٢ / ٢ - ٣١٩ .

(٣) المحدث القاصل ص ٤٥٩ ، ٤٦٠ .

(٤) تذكرة الحفاظ ٩٤ / ١ .

(٥) المصدر السابق ٩٤ / ١ .

ومن هذه الضوابط المعارضة والمقابلة حتى يتلافى ما فيها من أخطاء أثناء النقل ، يقول هشام بن عروة ، قال لى أبى : أ كتبت ؟ قلت : نعم ، قال : عارضت ؟ قلت : لا ، قال : لم تكتب . ويقول يحيى بن أبى كثير (١٢٩) : « من كتب ولم يعارض كان كمن خرج من المخرج ولم يستنجد ^(١) » .

وكذلك عرضها على الشيخ حتى يقيمها ، قيل لنافع ، مولى ابن عمر : إنهم قد كتبوا حديثك ، قال : فليأتوني ، حتى أقيمه لهم ^(٢) .

وكذلك حفظ هذه الكتب ، بعضهم يحفظها في ذاكرته ، وبعضهم يحفظها في مكان أمين ، وكان قتادة يحفظ صحيفة الصحابي الجليل جابر بن عبد الله حفظاً جيداً ^(٣) ، وكان الحسن بن علي يحفظ قول أبيه المكتوب في صومعة لا يخرجها منها إلا عند الحاجة إليها ^(٤) ، وهذا الحفظ هو ما عبر عنه الحسن البصري منهم بقوله : « إن لنا كتباً نتعاهدها » ^(٥) ، وكان خالد بن معدان الذي لقي سبعين صحابياً يتخذ لكتابه عرًى وأزراراً جفظاً له ^(٦) .

وكانت هذه الكتب تراجع بالسمع أو بالقراءة على الشيخ حتى لا تقرأ بحرفة ، قيل لابن سيرين : ما تقول في رجل يجد الكتاب يقرؤه أو ينظر فيه ؟

(١) المحدث الفاصل ص ٤٤ .

(٢) أدب الإملاء والاستملاء : أبو سعيد عبد الكريم بن محمد بن منصور التيمي السمعاني (٥٦٢ - ١١٦٦ م) طبعة ليدن ١٩٥٢ . ص ٧٨ .

(٣) الطبقات الكبرى ج ٧ قسم ٢ ص ٢ .

(٤) الملل ومعرفة الرجال ١/١٠٤ .

(٥) كتاب العلم ص ١٢٥ - تقييد العلم ص ١٠٠ .

(٦) تذكرة الحفاظ ١/٩٣ .

قال : لا ، حتى يسمعه من ثقة^(١) ، واستفتى أيوب الناس فيما آل إليه من كتب أبي قلابة وصية ، هل يحدث بما فيه مع أن بعضه انتقل إليه وجادة ، ولهذا توقف ابن سيرين وقال له : لا آمرك ولا أنهاك^(٢) .

واعتنى الأئمة في القرن الثاني الهجري بهذه الناحية عناية شديدة ، فتناولوا هذه الكتب ونهوا على ما انتقل منها شماعاً أو عرضاً ، وما لم ينقل كذلك فلا يعتمد عليه كثيراً وخاصة إذا كان بطريق الوجادة .

هكذا رأينا أن التابعين ، مثل الصحابة رضوان الله عليهم في الحفاظ على السنة صحيحة نقية ، وأبعدوا عنها ما ليس منها ، بما وضعوا من أسس وطرائق لتوثيقها ، والتي تمثلت في :

- ١ — نقد الرجال :
- ٢ — والاهتمام بالإسناد .
- ٣ — والحفظ والسمع والتثبت في الأداء .
- ٤ — ونقد بعضهم لمتن الحديث وعرضه على النصوص أو القياس .
- ٥ — وتدوين السنة ، ووضع ضوابط لهذا التدوين .

(١) السكتاية (٨) ص ٣٥٣ .

(٢) المحدث الفاصل ص ٤٥٩ .

(٣) السنة في القرن الثاني الهجري

وجاء عصر تابعي التابعين ، وبعد العهد بالعصر الأول للإسلام ، عصر الصحابة رضوان الله عليهم ، وجدت أمور لم تكن موجودة في القرن الأول الهجري أو كانت موجودة في بدايتها ولكنها تطورت في القرن الثاني ، واحتاج الأمر إلى عناية أكبر بالسنة نتيجة لهذه الأمور ، ووضعت المناهج التي يسير عليها نقاد الحديث من أجل المحافظة على السنة من الوضع والتحريف والخطأ .

ويمكن أن نجمل ما جد في القرن الثاني الهجري ، ودفع إلى المزيد من توثيق السنة في النقاط التالية :

١ — توفي الصحابة الذين كانوا يحفظون السنة ، ويوشك أن يتوفى التابعون أيضاً الذين تلقوها منهم .

٢ — كثرت الأوضاع في الحديث والخطأ فيه ؛ لأنه نشأ قوم من أتباع التابعين ليس عندهم من التورع عن الكذب ، والحيلة ما عند الصحابة والتابعين^(١) .

٣ — استقطالة السند ، وتعذر مقابلة جميع الرواة الذين يوصلون الأحاديث إلى الرسول صلى الله عليه وسلم .

٤ — نشأت المذاهب الفقهية ، وأدى الاختلاف بينها إلى أن يبذل أئمة

(١) انظر عن اتجاهات وضع الحديث ودوافعه ، رسالة الدكتوراه للدؤاف ومصادرها ص ٥٨ ، ٦٠ .

كل مذهب توثيق ما عندهم من الأحاديث ومناقشة مخالفهم ، وتمخض عن كل هذا حركة كبيرة في توثيق السنة ، وخاض غمارها الأحناف والشافعي ، وأصحاب مالك رضوان الله عليهم أجمعين .

وقام الإمام الشافعي في وجه من ينكرون حجية السنة ؛ لأنها غير موثقة ، حتى يتاح للفقهاء أن يعملوا بها وهم مطمئنون ^(١) .

٥ - لم تدون السنة في أول الأمر تدويناً شاملاً ^(٢) خوفاً من اختلاطها بالقرآن ، أما الآن فقد زال هذا الخوف ؛ لكثرة الحافظين والكاثرين لها .

١ - التدوين الشامل للسنة :

من أجل هذا أسر الخليفة المادل عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه بتدوين السنة تدويناً شاملاً بعد أن كانت متيدة عند بعض الصحابة والتابعين ، وفي مجموعات لا ترقى إلى مستوى المصنفات والمؤلفات .

وقد كتب عمر إلى الأفاق أن : « انظروا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجمروه » ^(٣) ، وفي كتابه إلى أهل المدينة ما يبين سبب إقدامه على هذه

(١) انظر ملامح هذا التوثيق في رسالة للؤلؤف للدكتوراه على مدى القسم الثاني منها تقريباً

(٢) كان الرأي السائد الذي روجه بعض المستشرقين والمغرضين أن السنة لم تدون قبل ذلك إلا نادراً ، ولكن بعض الأبحاث الجادة التي قام بها بعض المحدثين أثبتت أن السنة قد دون منها الكثير في القرن الأول الهجري في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وعهد الصحابة والتابعين (انظر تاريخ التراث : فؤاد سركين ١/ ٢٢٥ - ٢٤٩ ، ومسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم : لشيخنا محمد الحافظ التجاني ص ٤٧ - ٧١) .

(٣) السنة قبل التدوين ص ٣٢٩ ومصادره .

الخطوة، وهو خوفه من دروس العلم وذهاب العلماء، يروى البخارى :
« وكتب عمر بن عبد العزيز إلى أبي بكر بن حزم (عامل المدينة) : انظر
ما كان من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكتبه ، فإنى خفت
دروس العلم وذهاب العلماء ، ولا تقبل إلا حديث النبي صلى الله عليه وسلم »^(١).

وامثل العلماء لهذا الأمر ، وجدوا في جمع الحديث ، فهذا ابن شهاب
الزهرى (ت ١٢٤ هـ)^(٢) - وهو من أمرهم الخليفة بذلك - يجمع السنن وما جاء
عن العلماء ، ويدون كل ذلك ، وجمع ما كتبه هو وغيره من العلماء ، واستخرج
منه نسخاً لتوزع في جميع البلدان^(٣).

ووجد في كل مدينة من يهتم بجمع الحديث والتصنيف في السنة ، ففي مكة
صنف في السنة ابن جريج (ت ١٥٠ هـ) وسفيان بن عيينة (ت ١٩٨ هـ) وفي
المدينة المنورة مالك بن أنس (ت ١٧٩ هـ) ، ومحمد بن إسحاق (ت ١٥١ هـ)
ومحمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب (ت ١٥٧ هـ) ، وفي البصرة الربيع بن صبيح
(١٦٠) وسعيد بن أبي عروبة (ت ١٥٦ هـ) وحمام بن سلمة (ت ١٦٨ هـ)
وفي اليمن معمر بن راشد (٩٥ - ١٥٣ هـ) وبالشام عبد الرحمن الأوزاعي
(٨٨ - ١٥٧ هـ) . وفي الكوفة سفيان الثوري (ت ١٦١ هـ) .

وفي خراسان عبد الله بن المبارك (ت ١٨١ هـ) وفي واسط هشيم بن بشير
(ت ١٨٣ هـ) وفي الري جرير بن عبد الحميد (ت ١٨٨ هـ) وفي مصر عبد الله

(١) صحيح البخارى ج ١ ص ٣٦

(٢) هو أبو بكر محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهرى . للوقوف
على ترجمة له انظر : الكامل لابن عدى - المقدمة - تعليق المحقق ص ١٠٠

(٣) السنة قبل التدوين ص ٣٣٢ .

ابن وهب (١٢٥ - ١٩٧ هـ) ثم تلائم كثير من أهل عصرهم ممن نسجوا على منوالهم^(١).

وكانت معظم مصنفات هؤلاء ومجاميعهم تضم الحديث الشريف، وفتاوى الصحابة والتابعين، وأظهر مثل ذلك موطأ الإمام مالك الذي نرى فيه الحديث وفتاوى الصحابة والتابعين وعمل أهل المدينة.

التأليف في نهاية القرن الثاني وبداية الثالث :

ثم خطأ التأليف خطوة أخرى على يد أئمة عاشوا في القرن الثاني وقليل من القرن الثالث فقد رأى بعض هؤلاء الأئمة أن يجمعوا الأحاديث التي رواها كل صحابي في موضع واحد ويتنصر في ذلك على الأحاديث، فألفت المسانيد، ومن ألف في ذلك أبو داود الطيالسي (١٣٣ - ٢٠٤ هـ) وأسد بن موسى (ت ٢١٢ هـ) وعبيد الله بن موسى (ت ٢١٣ هـ) ومسند البصري (ت ٢٢٨ هـ) ونعيم بن حماد (ت ١٢٨ هـ) وأحمد بن حنبل (١٦٤ - ٢٤١ هـ) وإسحاق ابن راهوية (١٦١ - ٢٣٨ هـ) وعثمان بن أبي شيبة (١٥٦ - ٢٣٩ هـ)^(٢).

وهؤلاء وإن كانوا قد تقدموا خطوة عن سابقيهم - فأفردوا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتأليف ولم يخلطوه بأقوال الصحابة والتابعين غالباً - لم يميزوا الصحيح من الضعيف ودينوا هذا وذاك^(٣)، مما يصعب على القارئ تمييز الصحيح من غيره إلا إذا كان من أئمة هذا الشأن، ومن ذوى الخبرة في ميدانه.

(١) المحدث الفاضل للرامهرمزي ص ٦١١ - ٦١٣.

(٢) السنة قبل التدوين ص ٢٢٩ ومراجعته.

(٣) انظر مثلاً لذلك مسند الإمام أحمد بن حنبل بتحقيق الأستاذ أحمد شاكر.

هذا مع استمرار التأليف: على طريقة المصنفات السالفة الذكر كما نجد ذلك في مصنف عبد الرزاق الصنعاني (ت ٢١١) .

٢ — التأليف في الرواة :

وتبع التدوين الشامل للأحاديث ، أو تعاصر معه ، التأليف في الرواة فاقلى الأحاديث ، من حيث بيان من روى عنهم ، ومن روواهم عنه وتاريخ وفاة كل منهم وولادته ، وبيان موطن كل منهم ومعرفة أسمائهم ، وكناهم وألقابهم ، وأنسابهم وبيان العدول منهم والجرحين .

ومن ألف في ذلك في أواخر القرن الثاني وأوائل الثالث الإمام يحيى بن معين (١٥٨ - ٢٣٧ هـ) الذي ألف « تاريخ الرواة » ورتبه على حروف المعجم « وخليفة بن خياط الشيباني » (ت ٢٤٠ هـ) الذي ألف « التاريخ » في عشرة أجزاء ، وألف أيضاً « طبقات الرواة » وألف الإمام أحمد بن حنبل (١٦٨ - ٢٤١ هـ) « التاريخ » و« الكنى » و« الجرح والتعديل » وألف الإمام ابن سعد كاتب الواقدي (١٦٨ - ٢٣٠ هـ) « كتاب الطبقات » وترجم فيه الصحابة على طبقاتهم فالتابعين ، فمن بعدهم إلى وقته ، وألف على بن المديني (١٦ - ٢٣٤ هـ) كتابي الأسماء والكنى ومعرفة من نزل من الصحابة سائر البلدان ^(١) .

(١) السنة قبل التدوين ومراجعته ص ٢٦١ ؛ ٢٧٦ . وانظر رسالة المساجستير للمؤلف ص ١٨٠ - مخطوطه على الآلة الكاتبة «ابن أبي حاتم وأثره في علوم الحديث» .

٣ - التأليف في علل الحديث :

ومع تدوين السنة والتأليف في الرواة ألف في علل الحديث أى في كشف الصحيح منها من غيره ببيان ما في بعضها من خلل خفي في المتن أو في الإسناد . وكان بدء ذلك أيضاً في أواخر القرن الثاني وأوائل القرن الثالث الهجريين .

ومن ألف في ذلك الإمام الحافظ يحيى بن سعيد القطان (ت ١٩٨ هـ) الذي ألف « كتاب العلم » ، والإمام يحيى بن معين الذي ألف « التاريخ والعلم » ذكر فيه بعض الرواة وبعض أخبارهم وبين عللها ، وللحافظ علي بن المديني ، مؤلفات في ذلك كما ألف الإمام أحمد بن حنبل كتاب « علل الحديث ومعركة الرجال » ولم يرتب المؤلفون في العلم - في هذا الدور - كتبهم على طريقة المسانيد أو الأبواب وإنما جاءت بغير ترتيب^(١) .

ووضعت في ثنايا هذه المؤلفات الضوابط والأسس التي تصون مسار السنة وتجعل انتقالها صحيحاً في أيدي الرواة .

ويمكن أن نجعل الجهود التي بذلت في القرن الثاني وأوائل القرن الثالث فيما يلي :

١ - دونت السنة تدويناً شاملاً ، وبدى بذلك في عهد الخليفة العادل عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه .

٢ - كان جمع السنة أولاً مختلطاً بأقوال الصحابة والتابعين ، ثم أفرد الحديث النبوي بالتأليف على طريقة المسانيد ، وقد كان هذا التأليف مختلط فيه الصحيح بالضعيف :

(١) نشأة علوم الحديث ومصطلحه ص ٢٢٣ - ٢٢٤ .

- ٣ — صاحب جمع السنة الغاليف في الرواية ، ناقلها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبيان أحوالهم .
- ٤ -- كما صاحب ذلك أيضاً التأليف في علل الحديث، من أجل بيان الصحيح من غيره وسبب صحته أو ضعفه .

(٤) السنة في القرن الثالث الهجري

وجاء القرن الثالث الهجري ، فشهادة ما بدأه الصحابة ومن بعدهم من الأئمة من أجل المحافظة على السنة من حيث التدوين والنقد والتأليف فيها ، وكان هذا العصر ، كما يقول الدكتور السباعي : « أزهى عصور السنة ، وأسعدها بأئمة الحديث وتأليفهم » العظيمة الخالدة ^(١) .

١ -- في مجال التدوين : ألف الإمام محمد بن إسماعيل البخاري (١٩٤ هـ - ٢٥٦ هـ) كتابه « الجامع الصحيح » الذي اعتبر خطوة جديدة ورائعة في التصنيف في الحديث ؛ لأنه اشترط ألا يدخل في صحيحه إلا ما اتصل بإسناده بالثقات المتقنين الملازمين لمن أخذوا عنه ملازمة طويلة سفراً وحضراً ، وثبت سماعهم منهم ، كما ألف الإمام مسلم بن الحجاج القشيري (٢٠٢ - ٢٦١ هـ) صحيحه الذي اشترط ألا يخرج فيه إلا الحديث الصحيح المتصل بالإسناد ، والذي رواه « العدول الضابطون للوثوق بصدقهم وأمانتهم وحفظهم ويقظتهم وعدم غفلتهم » .

وفي هذا القرن أيضاً ألف الإمام أبو داود السجستاني (٢٠٢ - ٢٧٥ هـ) كتابه « السنن » وهو كتاب استقصى فيه أحاديث الأحكام وجعله خاصاً بها

(١) السنة ومكاتها في التشريع ص ١٠٣

بعد أن كانت الجوامع والمسانيد يذكر فيها ، إلى جانب الأحكام ، أحاديث الفضائل والقصص والمواعظ والآداب والتفسير ، وكان شرطه فيه - كما يقول : ألا يذكر حديثاً أجمع الناس على تركه ، وأن يبين ما فيه وهنٌ شديد .

وَألف الإمام الترمذى (٢٠٩ - ٢٧٩ هـ) كتابه الجامع ، وقد التزم ألا يخرج فيه إلا حديثاً عمل به فقيه أو احتج به محتج ، وهذا الكتاب من الكتب الستة الصحيحة ؛ لأنه وإن لم يلتزم إخراج الصحيح فيه إلا أنه يبين درجة الحديث من حيث الصحة والضعف ، مما يسهل على القارئ معرفة درجة كل حديث فيه .

كما ألف الإمام النسائى (٢١٥ - ٣٠٣ هـ) كتابه « السنن الكبرى » والتزم فيه إخراج الصحيح والحسن ، وما يقاربهما ، كما أتبعه بكتاب السنن الصغرى وسماه « المجتبى من السنن » مقتصراً فيه على الصحيح الذى ورد فى السنن الكبرى . هذا وقد رأى العلماء فى الكتابين الضعيف من الأحاديث وإن كان قليلاً فى الثانى .

وَألف الإمام ابن ماجه (٢٠٧ - ٢٧٥ هـ) كتابه السنن وقليل منه ضعيف الإسناد^(١) .

ويلاحظ أن التأليف فى هذا القرن كما رأينا يتميز بعضه بميزة هامة ، وهى التقليل بقدر الإمكان من الأحاديث الضعيفة والحذر من إدخالها فى كتب الحديث إلا ما يبين ووضح ، وهذه ميزة ليست بهينة القيمة ، إذا علمنا أن أن كثيراً من الأحاديث الموضوعة قد زيدت على الستة ، وأن إبعادها عن كتب الحديث يحتاج إلى محدثين ناقدين أوتوا علماً وفيراً ، وبصيرة نيرة ،

(١) انظر للمؤلف دراسة عن هذه الكتب الستة ألفهاها على طلاب السنة الرابعة بكلية دار العلوم ، ندعو الله تعالى أن تطمع قريباً .

في هذا الفن ، وهذا قد توفر - بحمد الله - عند الأئمة أصحاب الكتب
الائمة ؛ البخارى ، ومسلم ، والترمذى ، والنسائى ، وأبى داود ، وابن ماجه .

٢ - وفي مجال نقد الحديث : شهد هذا القرن الأئمة من النقاد الكبار
الذين استفادوا من جهود من سبقهم من العلماء ، وأضافوا إلى ذلك خبرتهم
وجهودهم ، ودونوا ذلك في مصنفاتهم ، ومن هؤلاء الأئمة : محمد بن إسماعيل
البخارى ، وأبو زرعة ، وأبو حاتم الرازيان ، وابنه عبد الرحمن .

ففي معرفة الصحابة ألف الإمام محمد بن عبد الله بن عيسى المروزي (٢٢٠ - ١٩٣هـ)
« كتاب المعرفة » .

وفي تواريخ الرجال وأحوالهم ألف الإمام البخارى كتابه « التاريخ الكبير »
وقد حاول فيه استيعاب الرواة من الصحابة فمن بعدهم إلى طبقة شيوخه ما بين
رجل واسرة ، ضعيف وقوة ، وألف أيضا « التاريخ الوسيط والضعيف » .

وفي طبقات التابعين ألف الإمام مسلم بن الحجاج كتاب « طبقات التابعين » .

وفي السكني ألف الأئمة البخارى والنسائى والترمذى .

وفي الجرح والتعديل ألف الإمام أبو إسحاق الجوزجاني (ت ٢٥٩ أو ٢٥٦هـ)
« الجرح والتعديل » و « الضعفاء » وألف الإمام البخارى « كتاب الضعفاء » وألف
ابن أبى خيثمة « تاريخ الثقات والضعفاء » وألف بكل من الإمامين الترمذى
وابن ماجه « كتاب التاريخ » وقد أرخ الأخير في كتابه للرجال من عصر
الصحابة إلى وقته (٢٠٩ - ٢٦٩هـ) وأبى ابن حاتم (٢٤٠ - ٢٢٧هـ)
كتاب « الجرح والتعديل » الذى يضم معظم أحكام الأئمة على الرواة إلى عصره^(١) .

(١) انظر دراسة مستفيضة عن « الجرح والتعديل » لابن أبى حاتم في رسالة
المؤلف للمجستير ابن أبى حاتم وأثره في علوم الحديث ص ١٩٢ - ٢٠٢ .

وفي علل الحديث ألف كل من الأئمة: أبي جعفر الموصلي، وعمر بن علي، ومحمد ابن إسماعيل البخاري، كما ألف محمد بن يحيى الذهلي كتاب « علل حديث الزهري ». وألف الإمام النسائي مسند حديث الزهري بعلله، وألف كل من الأئمة أبي زرعة الرازي، وأبي زرعة الدمشقي، والترمذي، والبخاري، ويعقوب ابن أبي شيبة وغيرهم « للسند المثل »، ويعتبر كتاب الأخير من أحسن ما صنف في هذا الباب، وإن كان لم يتمه، وللحافظ أبي جعفر بن جرير الطبري (٢٢٤ — ٣١٠ هـ) كتاب « تهذيب الآثار » جمع فيه أخباراً مرتبة على طريقة المسند ويؤيد فيه علمها. ومن أحسن ما ألف في هذا القرن كتاب « علل الحديث » لابن أبي حاتم^(١).

وفي المراسيل ألف الإمام أبو داود كتابه « المراسيل » ورتبه على الأبواب الفقهية، كما ألف ابن أبي حاتم الرازي كتاب « المراسيل » الذي جمع فيه معظم الرواة الذين رووا روايات فيها انقطاع في السند ورتبه على حروف المعجم. كما ألفت في هذا القرن كتب في مجالات أخرى من علم الحديث، تستهدف الحفاظ على السنة؛ مثل كتاب « بيان أوهام الحديث » الذي ألفه الإمام مسلم، وكتاب « تأويل مختلف الحديث »، الذي ألفه الإمام ابن قتيبة؛ ليرد فيه على أعداء الحديث، ويزيل التناقض الذي أثاره مخالفو أهل الحديث في الرأي أو في المنهج.

ومعظم هذه الكتب نقلت إلينا نقلاً صحيحاً، ومطبوعة بين أيدينا الآن. هذا مجمل عناية المسلمين في القرون الثلاثة الأولى للهجرة من أجل صون حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من وضع الوضاعين، وتدليس المدلسين، ووهم الواهين، وخطأ الخطئين.

(١) انظر دراسة مستفيضة عنه في رسالة المؤلف السابقة ص ٢٨٠ - ٢٨٥.

(٥ - توثيق السنة)

ونقف عند هذا القرن ؛ لأنه - في حقيقة الأمر - كان هو والقرنان الأول والثاني الأساس الذي بنى عليه اللاحقون من العلماء دراساتهم عن السنة رواية ودراية .

ويحذر بنا أن نتعرف على أصول الرواية والجرح والتعديل ، التي وضعها نقاد الحديث حتى يميزوا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من غيره الذي كذب عليه ، وحتى يحمل الرواء الحديث ويؤدوه دون تغيير أو تبديل ، وهي مدونة متناثرة في مؤلفات توثيق السنة السابقة .

الفصل الثالث

أصول الرواية وقواعد الجرح والتعديل

للا رواية أصول وضعها أئمة الحديث ، وينبغي مراعاتها حين نريد أن نأخذ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو نرويه أو ننقده ، وهذه الأصول هي التي تعصم المؤمن من رواية الأحاديث الضعيفة أو الموضوعة ، ومن الأخذ بها في أمور دينه ، ومعرفتنا بها تزيدنا ثقة في أن علماءنا لم يألوا جهداً في توثيق السنة حين أخذوا بهذه الأصول ، وهي :

١ - الصحابة^(١) لا يكذبون في روايتهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم :

وهذا الأصل من أصول الرواية مبني على التجربة والاستقراء ، والتفتيش

(١) قال القرطبي (ص ٣٠٧٦) في تفسير قوله تعالى (والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار) من سورة التوبة : ١٠٠ « والمرووف من طريقة أهل الحديث أن كل مسلم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو من أصحابه ، قال البخاري في صحيحه : من صحب النبي صلى الله عليه وسلم أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه ، وروى عن سعيد بن المسيب أنه كان لا يمد الصحابي إلا من أقام مع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم سنة أو سنتين ، وغزا معه غزوة أو غزوتين ، وهذا القول إن صح عن سعيد بن المسيب يوجب ألا يمد من الصحابة جرير بن عبد الله البجلي ، أو من شاركه في فقد ظاهر ما اشترطه فيهم ، مما لا نعرف خلافاً في عدة من الصحابة .

ويقول الإمام أحمد : أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من صحبه سنة أو شهراً ، أو يوماً أو ساعة ، أو رآه فهو من الصحابة ، له من الصحبة على قدر ما صحبه ، وكانت ساقته معه ، وسمع منه ، ونظر إليه . (الكفاية ص ٥١) .

ويقول البخاري : « من صحب النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أو رآه من المسلمين فهو من أصحابه » . (نفس المرجع السابق) .

ويقول الواقدي : « ورأينا أهل العلم يقولون كل من رأى النبي ، وقد أدرك الحلم فأسلم وعقل أمر الدين ورضيه فهو عندنا - من صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم =

عن أخلاق الصحابة رضوان الله عليهم ، وتمحيص رواياتهم ، وقد تقدم لك ما يطعم ثنك على أن هذا الأصل صحيح .

وبناء على هذا الأصل نريح أنفسنا عندما نريد أن نأخذ حديثاً ونتناول روايته بالدراسة من أن نبعث : هل الصحابي الذي رواه عدل أو لا ؟ لأن هذا تمصيل حاصل . وهذا ما فعله نقاد الرواة ، كان يكفي أن يقول أحدهم إن هذا صحابي ، ليعلم أنه عدل أمين في روايته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

٢ — الأحاديث والسنن من الدين ويجب التحرز والتوقى في أخذها من

الرواة أو في أدائها :

هناك آثار كثيرة عن نقاد الحديث تبين قيمة الرواية ، ووجوب التحرز والتوقى في أخذ الأخبار وفي سماعها . . . ومن ذلك ما روى عن ابن سيرين : « كان يقال : إنما هذه الأحاديث دين فانظروا عن تأخذونه » ^(١) .

= ولو ساعة من نهار ، ولكن الصحابة على طبقاتهم وتقدمهم . (أسد الغابة ج ١ ص ١٨) .

ويخرج ابن حزم كل من نائق من الصحبة فيقول : أما الصحابة رضى الله عنهم فهم كل من جالس النبي صلى الله عليه وسلم ، ولو ساعة ، وسمع منه ولو كلمة فما فوقها ، أو شاهد منه (عليه الصلاة والسلام) أمراً يمينه ، ولم يكن من المنافقين الذين اتصل تفاهتهم واشتهر حق ماؤوا على ذلك ، ولا مثل من تقاه عليه الصلاة والسلام ، كهيئة الخنث ومن جرى مجراه ، فمن كان كما وصفنا أولاً فهو صاحب . (الإحكام في أصول الأحكام لابن حزم ج ٥ ص ٦٦٣) .

ويرى علماء الأصول أن الصحابي يطلق على من رأى النبي صلى الله عليه وسلم ، واختص به اختصاص الصحوب ، وطالت مدة صحبته ، وإن لم يرو عنه . (الإحكام في أصول الأحكام للآمدي ج ٢ ص ١٣٠) .

(١) المحدث الفاضل ص ٤١٤ وانظر آثاراً أخرى عن أنس بن سيرين ، والضحك ابن مزاحم ، وعقبة بن نافع ، ورجل من الخوارج ، ومالك بن أنس ، وزائدة . (المحدث الفاضل ص ٤١٥ — ٤١٦) .

ويروى عن إبراهيم النخعي^(١) أنه قال: « لا يكون إماماً أبداً ، رجلٌ يحدث عن كل أحد » ، ويروى عنه « إن هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذونه »^(٢).

وفي اختيار الروايات والأسانيد يجب ألا نعبأ إلا بما يكون روايتها من الفئات الفقهاء بالحديث ، الصدوقين في رواياتهم ، ولا يهم بعد ذلك أن يكون الإسناد قريباً أو بعيداً أى فيه رواة قليلون أو كثيرون ، إذ أن بعض المحدثين قد آثر أن يكون إسناده عالياً قريب الإسناد ، تقوت على نفسه أسانيد جيدة ، يقول عبيد الله بن عمرو : حديث بعيد الإسناد صحيح خير من حديث قريب الإسناد سقيم ، أو قال ضعيف^(٣).

ومن قواعد التيقظ التي وضعها نقاد الحديث^(٤).

١ — ألا يعتنى طالب الحديث إلا بحديث الراوى الذى سمع ذلك الحديث :

فإذا قال الراوى عبارة لا تفيد السماع^(٥) تركت روايته وحديثه ؛ فقد يحتمل أنه لم يسمع هذا الحديث ، وأنه وجده فى بعض الكتب التى لا يعتنى أصحابها بالتحرى فى أخذ الأحاديث ، يقول شعبة بن الحجاج : « كنت أنظر إلى

(١) إبراهيم بن يزيد النخعي ، فقيه العراق ، ت ٨٩٥ هـ ، ترجمته فى تذكرة الحفاظ

ج ١ ص ٦٩

(٢) المبروحين لابن حبان ص ٢٣

(٣) الحرح والتعديل لابن أبي حاتم ج ١ ق ١ ص ٢٤ ، وانظر التعللى والتنزل فى الإسناد وقيحة كل منهما ، وآراء العلماء فى ذلك فى المحدث الفاصل ص ٢١٤ - ٢١٩

(٤) المصدر السابق ج ١ ق ١ ص ٢٤ - ٢٦

(٥) السماع أعلى درجات التحمل للعجيد لا تتفاء احتمال الخطأ الذى يكون فى غيره

من درجات التحمل . انظر مقدمة ابن الصلاح ص ١٢٤ - ٢١٥

فم قتادة ، فإذا قال الشيء « حدثنا » عنيت به . . وإذا لم يقل « حدثنا » لم أعن به ^(١) .

٢ — ألا يحدث عن رجل تدفع إليه كتب يقرأها لا يحفظها :

لأنه عندما يكون بهذه الحالة فإنه لا يميز بين ما هو صحيح وما هو ضعيف أو موضوع ، فيحتمل أن يحدث بأحاديث ضعيفة مدسوسة ، ويكون في أخذها عنه خطأ كبير ، قال عبد الله بن المدبني قلت ليعبي — يعني ابن سعيد القطان : أخبرني أبا سعيد عن رجل تدفع إليه رقاع يقرأها لا يحفظها ؟ قال : « ما يعجبني هذا السماع » .

وعلى هذا فينبغي أن يعرف المحدث الأحاديث التي في الكتاب إذا كان يحدث منه .

٣ — يجب أن تسأل الذي يروي لك الحديث أن يخبرك من أخذ منه

الحديث .

لأنه قد يكون حدث عن غير ثقة ؛ فيبتعد عن روايته أو يعرف حالها ، يقول هشام بن عروة : « إذا حدثك رجل بمحدث ، فقل عن هذا أو ممن سمعته ، فإن الرجل يحدث عن آخر دونه — يعني في الإتيان والصدق » .

٤ — ألا يكون حسن الظن في قبول رواية غير الثقة :

بل يجب أن يتحرى ويشك حتى يصل إلى حقيقة ما يرويه ، هل هو صحيح أو حسن فيأخذ به أو ضعيف أو موضوع فيتركه ، يقول عبد الرحمن ابن مهدي :

(١) مقدمة المعرفة لكتاب الجرح والتمديد لابن أبي حاتم ص ١٦٩ - ١٧٠

« خصلتان لا يستقيم فيهما حسن الظن : الحكم والحديث »^(١) .

٥ — ألا يسمع من كل راو ، ولا يروى بكل ماسمع ، ولا يتبع شواذ الحديث :

لأن الرواة تختلف درجاتهم من حيث الصدق والإتقان والضبط ، ولأنه قد يسمع بعض الأحاديث التي ليست صحيحة ، ولأن شواذ الحديث من الضعيف الذي يجب تركه على رأى كثير من العلماء ، وبهذا فإنه ينأى بسمعه عن الضعفاء من الرواة ، وينظف لسانه من رواية أحاديث قد لا تكون صادرة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يشغل نفسه بالشواذ التي تلهيه عن الصحيح سماها ورواية ، قال عبد الرحمن بن مهدي : « لا يكون الرجل إماماً ، من يسمع من كل أحد ، ولا يكون إماماً في الحديث من يتبع شواذ الحديث ، والحفظ هو الإتقان »^(٢) .

٣ — للأحاديث نقاد وجها بذة^(٣) :

هناك رجال مألون للحكم على الرواة وعلى الأحاديث ، بما يبين صحيحها من زائفها ، حكما يعمل غيرهم يطمئن إليه ، ويؤخذ قولهم مأخذ القبول والرضا . ولم يترك حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لسكل من هب ودب يقول فيه بغير علم ، كما يفعل كثير من الناس في أيامنا هذه .

(١) تحذير الخواص للسيوطى ص ١٣١

(٢) الجرح والتمديد ج ١ ق ١ ص ٣٥ ، ٣٦

(٣) انظر مقدمة المعرفة لكتاب الجرح والتمديد لابن أبي حاتم فقد خصصه للكلام عن هؤلاء الجهابذة وصفاتهم — وانظر السكامل لابن عدى (المقدمة) ص ١٠٠ - ٢٢٧ والجهيد : الخبير

وهؤلاء الجهابذة لهم صفات أهلهم لأن يتبواوا هذه المكانة، ولا يزاخهم فيها غيرهم ، وهى :

١ — أنهم من العلماء الفقهاء فى السنن والآثار .

٢ — أنهم حافظون للحديث يأخذونه بطرق صحيحة فى التلقى متثبتون فيه ومجودون له ، ويعرفون صحيحة من معلة .

٣ — أن لهم معرفة واسعة برواة الآثار، معرفة تمكنهم من الحكم عليهم ، ومعرفة العدول منهم والمجرحين .

٤ — أنهم محل ثقة وإجلال عند العلماء ، ويرغب الناس فى الأخذ عنهم والاستفادة منهم .

٥ — أن يكون فيهم صلاح ، وورع ، وتقوى ، وتواضع ، وزهد ، وطهارة خلق ، وسخاء نفس .

٦ — أن يكونوا من الذين يجهرون بالحق لا يخافون فى الله لومة لائم، عند السلطان أو عند المنحرفين عن الدين من ذوى البدع .

٧ — أن يكونوا أصحاب عقل سديد ، ومنطق حسن وبراعة فهم وفراصة .

وهناك صفات أخرى رأيناها عند بعض جهابذة نقد الحديث تزيدنا اقتناعا بأن هؤلاء الأئمة أهل للحكم على الرواية والأحاديث ، وذلك مثل توقى بعضهم من الفتوى إلا فيما يحسنه ويعلمه كالإمام مالك ، وتحنوف بعضهم على نفسه من العلم ألا يسلم منه كالإمام سفيان الثورى ، ورجوع بعضهم إلى القرآن دائماً واتباعه لآثار رسول الله صلى الله عليه وسلم كالإمام مالك ، وقرن بعضهم بين تلاوة القرآن وحفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كالإمام سفيان الثورى ، وأمر بعضهم بالمعروف ، ونهيهم عن المنكر ، ونصحه للإسلام

وأهله ، وتبجيله للعلم وأهله ، مثل الأئمة : الثوري والأوزاعي ، وعبد الرحمن
ابن مهدي ، وأبي إسحاق الفزاري .
وهؤلاء الجهابذة على طبقات :

فمن الطبقة الأولى :

مالك بن أنس بالمدينة ، وسفيان بن عيينة بمكة ، وسفيان بن سعيد
الثوري بالكوفة ، وشعبة بن الحجاج وحمام بن زيد بالبصرة ، وعبد الرحمن
ابن عمرو الأوزاعي بالشام .

ومن الطبقة الثانية :

وكيع بن الجراح بالكوفة ، ويحيى بن سعيد القطان ، وعبد الرحمن
ابن مهدي بالبصرة ، وعبد الله بن المبارك بخراسان ، وأبو إسحاق الفزاري ،
وأبو مسهر الدمشقي .

ومن الطبقة الثالثة :

أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ببغداد ، وعلي بن المديني بالبصرة ، ومحمد
ابن عبد الله بن نمير بالكوفة .

ومن الطبقة الرابعة :

أبو زرعة ، وأبو حاتم الرازيان .
وهذه الطبقات جميعها بعد عصر التابعين حين اكتملت أسس نقد الحديث
وبرع فيه أمثال هؤلاء ..

٤— وصف الرواة بالضعف ليس بنفيبة:

هؤلاء الأئمة الذين سبق أن تكلمنا عنهم وقلنا أنهم يحكمون على الرواة ويتكلمون عليهم بما يفيد تجريحهم أو تعديلهم — هل إذا جرحوا البعض ويبنوا فيه ما يعيبه كان ذلك من باب الغيبة التي هي ذكر الإنسان أخاه في غيبته بما يكره ؟

الجواب أن هذا ليس من باب الغيبة ، بل هو من باب النصيحة في الدين ، والتحذير من ائتمان الخائن ، ومن قبول خبر الفاسق ، ومن استماع شهادة الكاذب ؛ لأن الهدف من ذلك توثيق أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتحريرها أما الغيبة التي نهى الله تعالى عنها في كتابه ، ونهى رسوله الكريم عنها في أحاديثه فهي ذكر عيوب المؤمن بقصد الوضع منه والتنقيص له والإضرار به فيما لا يعود إلى المعاني والفوائد التي أشرنا إليها حين نبين حال الرواة غير العدول ، وغير المؤمنين على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ قيل لشعبة ابن الحجاج يا أبا بسطام : كيف تركت علم رجال وفضحتهم ؟ فلو كفت ؟ !

قال : أجلوني حتى أنظر اليلة فيما بيني وبين خالقي . . . هل يسعى ذلك .. فلما كان الغد خرج علينا فقال : قد نظرت فيما بيني وبين خالقي ، فلا يسعى إلا أن أبين أمرهم للناس وللإسلام^(١) .

وقال عنان : كنت عند إسماعيل بن علية فحدث رجل عن رجل بحديث فقلت له : لا تحدث عن هذا فإنه ليس بثبت^(٢) .

(١) وانظر روايات أخرى عن شعبه وغيره في هذا الباب في تحذير الخواص

للسيوطي ص ١٣١ - ١٣٢

(٢) الجرح والتعديل ج ١ ق ١ ص ٢٣

وقيل ليحيى بن سعيد القطان : أما تخشى أن يكون هؤلاء الذين تركت حديثهم خصماءك عند الله تعالى ؟ قال : لأن يكون هؤلاء خصمائي أحب إلي من أن يكون خصمي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يقول : لم حدثت عنى حديثاً ترى أنه كذب ؟

والروايات في هذا الباب عن نقاد الحديث كثيرة، وتدل على أن تمييز رواة الأجداد وفضح الكذابين منهم ليس بعيبه وإنما هو من باب النصيحة لله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم ^(١) .

٥ — يجب أن نبين أسرارهاى الحديث إذا سئلنا عنه :

إذا كان كشف الرواة من باب النصيحة فى الدين ، كما تبين لنا فى الأصل السابق فإنه يجب على كل مؤمن أن يكشف حال الرواة الذين يحدثون بالأحاديث الضعيفة أو الموضوعية ولا يبينون درجتها. قال يحيى بن سعيد القطان : سألت سفیان وشعبة ومالك بن أنس عن الرجل الكذاب يبين لى أمره ؟ قالوا لا يسمعك — أى يجب عليك — إلا أن تبين للناس أمره ، وفى رواية : . . . عن الرجل لا يكون ثبنا فى الحديث فيأتينى الرجل فيسألنى عنه ، قالوا : أخبر عنه وبين أمره .

وكان لهذا الأصل والذي قبله خطر كبير فى حفظ حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كما يقول الإمام الدارقطنى : « فمؤلا أئمة المسلمين ، وأهل الفضل

(١) يقول الدارقطنى فى مقدمة كتاب « الضعفاء والمتروكين » : « فإن ظن ظان أو توهم متوهم أن التكلم فىمن روى حديثاً مردوداً غيبة له — يقال له : ليس هذا كما ظننت ، وذلك أن إجماع أهل العلم على أن هذا واجب ديانة ونصيحة للدين والمسلمين » (تحذير الخواص للسيوطى ص ١١٧ ، ١١٨) .

والورع في الدين ، قد أباحوا الجرح وأمروا بالبيان ، وأخبروا أن ذلك ليس بغيبة ، وأنه حكم يلزم القول به العارفين ، وأن السكوت عنه لا يحمل لأحد من المؤمنين ، وأن إظهاره أفضل من السكوت عنه لأهل العلم به المتقين ، فلو لا أن أئمتنا - رحمهم الله - كثرت عنايتهم بأمر الدين لحفظوا السنن على المسلمين لضبطهم الإسناد وانتقاهم الرواة وبخثهم عنهم ، وتمييزهم بين الصحيح والسقيم - لظهر في هذه الأمة من التبديل والتحريف ما ظهر في الأمم الماضية من قبلها ، لأننا لا نعلم أمة من الأمم قبل أئمتنا ، حفظت عن نبيها ، وحفظت على أمتها من بعده من أمر دينها ، ونفت عنه وعن شريعته التبديل والتحريف ما حفظت هذه الأمة من سنن نبيها ، صلى الله عليه وسلم ، ثم وفق الله تعالى هؤلاء الأئمة لضبط ذلك والعناية به ، حتى لا يمكن زائغ ولا مبتدع أن يزيد في سنة من سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ألفا ولا واولاً إلا أنكروه ونهوا عليه يوميزوا خطأ ذلك من صوابه ، وحقه من باطله ، وصحيحه من سقيم ، فلو لا قيامهم بذلك وذمهم عنه ، لقال من شاء من الزائفين ما شاء ^(١) .

وإذا كانت العناية بتمييز الرواة قد قلت في عصورنا هذه فإن من الواجب علينا أن ننبه إخواننا المؤمنين إلى كل مؤلف يضع في كتبه أحاديث ضعيفة أو موضوعة ، من غير أن يبين ضعفها أو وضعها ، وكذلك كل خطيب يكون كحاطب ليل يجمع في موعظته الموضوع والضعيف من الأحاديث ، من غير تمييز أو تنبيه على علتها ، إن أمثال هؤلاء يجب أن نتجنبهم ، ونبين أمرهم ، ونحذرهم ؛ لأن في الأحاديث الصحيحة مقسماً لكل داع إلى الله عز وجل ، وكل محتاج إلى سنة نبيه صلى الله عليه وسلم .

٦ — أحاديث الأحكام يجب أن يتوافر في روايتها صفات :

هناك نوعان من الأحاديث : النوع الأول هو الأحاديث التي يتخذها الفقهاء أدلة على الأحكام الشرعية؛ من عبادات ومعاملات وغير ذلك من أبواب الفقه ، والنوع الثاني هو الأحاديث التي لا تؤخذ كدليل شرعى ، وإنما تدل وتحت على الآداب الحميدة والأخلاق الكريمة والسلوك الحسن، والترغيب في عمل الخير والترهيب من عمل الشر .

والنوع الأول : لما له من خطر - يجب أن تتوافر في روايته صفات أهمها كما ذكرها الإمام الشافعى :

١ — أن يكونوا من الثقات في دينهم أى من الذين يتبعون أوامر الله تعالى وينتهون عما نهى عز وجل عنه .

٢ — أن يكونوا معروفين بالصدق في حديثهم وفى كلامهم .

٣ — أن يكونوا عاقلين لما يحدثون به أى يفهمون معناه وما يدل عليه ، كما يدركون درجة الرواة الذين يحدثون بهذا الحديث .

٤ — أن يكونوا بريئين من التدليس، أى لا يحدثون عن لقوا بما لم يسمعوا منه بعبارة تحتمل السماع ، أو يخفون الضعفاء من إسناد الحديث حتى يبدو وليس فيه إلا الثقات .

٥ — أن يكون سنده الحديث الذى يحدثون به موصولا ، ليس فيه انقطاع .

٦ — أن يكونوا على دراية باللغة العربية ، بحيث يدركون ما يغير معنى الحديث من الألفاظ .

هذا إذا كان الراوى يحدث الحديث بمعناه أى لا يمتسك بألفاظ الحديث، فإنه والحالة هذه لن يأتى إلا بألفاظ تؤدى معنى الحديث تماماً ، أما إذا كان جاهلاً بمعانى الألفاظ فإنه قد يأتى بألفاظ تغير معنى الحديث ، ويأتى بمعنى آخر ليس من مراده صلى الله عليه وسلم .

وليس من اللازم أن يتوافر هذا الشرط عند الرواة الذين يؤدون الحديث بألفاظه كما وردت إليهم، ولا يجوزون لأنفسهم أن يحدثوا بالحديث على المعنى؛ لأن جهلهم بمعانى الألفاظ لا يضر فى رواية الأحاديث .

قال الإمام الشافعى مبيناً هذه الشروط :

« ولا تقوم الحجة بخبر الخالصة حتى يجمع أموراً :

« منها أن يكون من حدث به ثقة فى دينه ، معروفاً بالصدق فى حديثه ، عاقلاً لما يحدث به ، عالماً بما يحيل معانى الحديث من اللفظ ، وأن يكون ممن يؤدى الحديث بحروفه كما سمع ، لا يحدث به على المعنى ؛ لأنه إذا حدث به على المعنى ، وهو غير عالم بما يحيل معناه - : لم يدر لعله يحيل الحلال إلى الحرام ، وإذا أداه بحروفه فلم يبق وجه يخاف فيه إحالته الحديث ، حافظاً إن حدث به من حفظه ، حافظاً لكتابه إن حدث من كتابه . إذا شرك أهل الحفظ فى الحديث وافق حديثهم ، بريئاً من أن يكون مدلساً يحدث عن لى ما لم يسمع منه ، ويحدث عن النبى صلى الله عليه وسلم ما يحدث الثقات خلافة عن النبى صلى الله عليه وسلم .

« ويكون هكذا من فوقه ممن حدثه ، حتى ينتهى بالحديث موصولاً إلى النبى صلى الله عليه وسلم ، أو إلى من انتهى به إليه دونه ؛ لأن كل واحد منهم

مثبت لمن حدثه ، ومثبت على من حدث عنه ، فلا يستغنى في كل واحد منهم عما وصفت^(١) .

٧ — يحتمل الرواية عن الضعيف في الآداب والمواظ : ---

النوع الثاني من الأحاديث ، وهو أحاديث الفضائل والآداب والمواظ ، فإن بعض نقاد الحديث أجازوا روايته ، حتى ولو كانت هذه الأحاديث ضعيفة فقد قيل لابن المبارك - وروى عن رجل حديثاً - : هذا رجل ضعيف ، فقال : يحتمل أن يروى عنه هذا القدر أو مثل هذه الأشياء ، وقد سأل أبو حاتم الرازي عبدة بن سليمان الذي روى عن ابن المبارك هذا الأثر : مثل أى شيء كان ؟ قال : في أدب . . في موعظة . . في زهد أو نحو هذا^(٢) .

والحق أن المذاهب في الأخذ بالحديث الضعيف أو عدم الأخذ به ثلاثة^(٣) :

أولها : لا يعمل به مطلقاً ، لا في الأحكام ولا في الفضائل ، وقد حكى ذلك ابن السيد عن يحيى بن معين ، ويقول جمال الدين القاسمي : « الظاهر أن مذهب البخاري ومسلم ذلك أيضاً ؛ يدل عليه شرط البخاري في صحيحه ، وتشنيع الإمام مسلم على رواية الضعيف . . وعدم إخراجهما في صحيحهما شيئاً منه ، وهذا مذهب ابن حزم رحمه الله أيضاً » .

ثانيها : أن يعمل به مطلقاً ، أى في الأحكام والآداب . قال السيوطي :

(١) الرسالة للإمام الشافعي بتحقيق أحمد شاكر ص ٢٧٠ - ٣٧٢ .

(٢) الجرح والتعديل مج ١ ق ١ ص ٣٠ - ٣١ .

(٣) قواعد التحديث للقاسمي ص ١١٢ - ١١٤ .

(٦ - توثيق السنة)

«وعزى ذلك إلى أبي داود وأحمد ؛ لأنهما يريان أن ذلك أقوى من رأى الرجال» .

ثالثها : يعمل به فى الفضائل ، وهذا رأى ابن أبى حاتم الرازى وغيره ، يقول القاسمى : إن هذا هو المعتمد عند الأئمة ، وعن يرى هذا ابن مهدى ، وهو رأى الإمام أحمد على التحقيق^(١) .

٨ — الرواة الذين لا تؤخذ روايتهم فى الأحكام :

إذا كنا قد عرفنا صفات من تؤخذ عنهم أحاديث الأحكام — فإنه ينبغى أن نعرف على الصفات التى رأى العلماء أنها تحط من شأن الراوى فيترك ، ولا تؤخذ منه الأحاديث إذا كانت تتعلق بحكم من الأحكام :

١ — الصحفى :

وهو الذى يروى الأحاديث من الكتب ، ولا يسمعها من الأساتذة والشيوخ أو يقرؤها عليهم . وهذا الشرط يبدو لنا فيه تعنت ، بعد أن انتشرت الطباعة والكتب ، ولكن الحقيقة أنه كان من الواجب اشتراطه ؛ لأن الكتب كانت تكتب باليد ، وتنقل من صحيفة الأستاذ التى تكون هى النسخة الوحيدة التى يراجعها ، وله الحق فى تغيير شىء منها ، فكل ما ينقل عنها دون عرض أو سماع ليس معتمداً ؛ لأن الخطأ فيه جائز ، وكل تغيير فيها لم يعتمد عليه صاحب النسخة الأصلية يؤدى إلى نسبة شىء إليه لم يقله ، وهذا تزيف وكذب عليه . وكذلك نقل نسخة من أخرى منقولة من النسخة الأصلية ؛ لاحتمال الخطأ

(١) انظر الكفاية للخطيب البغدادى ص ١٣٣ - ١٣٤ وللسودة لآل تيمية

في تلك النسخة الفرعية ، يقول سعيد بن عبد العزيز : « لا تأخذوا من المصحفين ، ولا تقرأوا القرآن عن المصحفين »^(١) ، والمصحف هو الذي يقرأ القرآن من المصحف ، ولا يسمعه من قارئ للقرآن الكريم ، أو يقرأه عليه .

٢ — غير الثقة :

يعنى الذى فقد صفتى العدالة والضبط ، أو إحداهما بأن كان عدلاً غير ضابط أو فاسقاً مجرحاً بما يحدش عدالته ، يقول سعد بن إبراهيم : « ليس يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا الثقات »^(٢) .

٣ — ومن لا تقبل شهادته :

تشتط في الذى يؤدى الشهادة شروط تضمن أداها أداء سليماً ، وهى : الإسلام والبلوغ ، والعقل ، والضبط ، والتيقظ ، والصدق ، والأمانة ، والعدالة ، فمن فقد شرطاً من هذ الشروط لا تقبل شهادته .

ولما كانت الرواية كالشهادة ، من حيث أداء ما يسمعه الإنسان أو يراه وجب أن تراعى هذه الشروط فى الأولى ، حتى لا تقبل رواية من فقد شرطاً منها ، روى عن الحسن ، عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا تحدثوا من لا تقبلون شهادته » . وقال يزيد بن هارون : « لا يجوز حديث الرجل حتى تجوز شهادته »^(٣) .

(١) الجرح والتعديل مج ١ ق ١ ص ٣١ .

(٢) المصدر السابق فى الموضع نفسه .

(٣) انظر ما يستوى فى الحديث والشاهد من الصفات وما يفتقران فيه الكفاية

ص ٩٤ - ٩٦ .

(٤) الجرح والتعديل مج ١ ق ١ ص ٣١ .

٤ — الذى يكثر الغلط :

لأنه لن يؤدى الحديث على الوجه الذى يجب أن يؤدى عليه ، من حيث السلامة والضبط .

يقول عبد الرحمن بن مهدي : « الناس ثلاثة ؛ رجل حافظ متقن ، فهذا لا يختلف فيه ، وآخر يهيم والغالب على حديثه الصحة ، فهذا لا يترك حديثه ، وآخر يهيم ، والغالب على حديثه الوهم ، فهذا يترك حديثه » (١) .

٥ — الذى يتهم بالكذب :

في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أوفى حديث الناس ؛ لأن الذى يكذب في الحديث مع الناس لا يستبعد أن يكذب في الرواية ، وإذا تاب تقبل توبته ، أما الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضع الحديث وإدعاء سماعه ، فقد ذكر غير واحد من أهل العلم أنه يوجب رد الحديث أبداً ، وإن تاب فاعله (٢) .

٦ — الذى يروى حديثاً غلطاً :

ويراجع فلا يرجع عن خطئه ولم يتهم نفسه ، على الرغم من اجتماع أهل الشأن على أن روايته خطأ وغلط ، وبعبارة أخرى الذى يصر على الخطأ ، يقول الخطيب البغدادي : قد ذكرنا في الباب الذى قبل هذا عن عبد الله بن المبارك ، وأحمد بن حنبل ، وعبد الله بن الزبير الحميدي الحكم فيمن غلط في رواية

(١) الكفاية ص ١٤٣ وانظر روايات أخرى عن جهابذة الحديث في هذه الصحيفة وما بعدها

(٢) المصدر السابق ص ١١٧ - ١١٨ .

حديث وُيِّن له غلطه ؛ فلم يرجع عنه ، وأقام على رواية ذلك الحديث أنه لا يكتب عنه ، وإن هو رجع قُبِل منه وجازت روايته ، وهذا القول مذهب شعبة بن الحجاج أيضاً^(١) .

٧ — الذى يروى عن المعروفين أحاديث ليست معروفة عنهم :

أى يخالف فى روايته عن شيوخ أناساً عرفوا بأنهم ألصق الناس بهؤلاء الشيوخ وأضبطهم لأحاديثهم .

وقد نص على ترك رواية هؤلاء الأربعة الأخيرين شعبة بن الحجاج حين سئل : متى يترك حديث الرجل ؟ فقال : « إذا روى عن المعروفين ما لا يعرفه المعروفون ، وإذا أكثر الغلط ، وإذا اتهم بالكذب ، وإذا روى حديثاً غلطاً مجتمعاً عليه ، فلم يهتم نفسه فيتركه طرح حديثه »^(٢) .

٨ — الرجل العلن بالسفه :

أى الذى يخرج عن آداب المروءة^(٣) ، وعن التقاليد العامة التى لا تتنافى مع تعاليم الدين ، والتى ينظر إليها الناس بشيء من الاحترام والتوقير ، ويعتبرون الخارج عليها شاذاً ، ومن شأنها أن تُفقد الثقة فيه ، وبالتالى تُفقد الثقة فيما يدعوا إليه ، وفيما يرويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٤) .

(١) للصدر السابق ص ١٤٥ - ١٤٧ .

(٢) الجرح والتعديل مج ١ ق ١ ص ٣٢ .

(٣) انظر فى معنى المروءة كتاب توجيه النظر لطاهر الجزائرى ص ٢٨ ، ٢٩ .

(٤) انظر أقوال علماء السنة فى أن السفه يسقط العدالة ويوجب رد الرواية فى كتاب

الكفاية ص ١١٥ - ١١٧ .

٩ — صاحب الهوى الذى يدعو الناس إلى هواه :

أى الخارج على مذهب الجماعة ويدعو الناس إلى مذهبه ؛ لاحتفال أن يضع الأحاديث التى تعضد هذا المذهب . وقد روى منذر بن جهم الأسلمى السرفى عدم الأخذ عن صاحب الهوى ، فقال : « كان رجل منا فى الأهواء زماناً ، ثم صار إلى أمر الجماعة فقال لنا : أنشدكم الله ألا تسمعوا من أصحاب الأهواء ، فإننا والله كنا نرى لكم الباطل ، ونحتسب الخير فى ضلالكم^(١) . وحكى عن الشافعى أنه قال : « أما إذا كان داعية ، فلا خلاف بينهم فى عدم قبول روايته » . وقال أبو حاتم بن حبان : « الداعية إلى البدع لا يجوز الاحتجاج به عند أئمتنا قاطبة ، لا أعلم بينهم خلافاً^(٢) » .

(١) الجرح والتعديل مج ١ ق ١ ص ٣٢ .

(٢) قال ابن الصلاح : « اختلفوا فى رواية البتدع الذى لا يسكت ببدعته ؛ فمنهم من رد روايته مطلقاً ؛ لأنه فاسق ببدعته ، وكما استوى فى الكفر للتأول وغير التأول يستوى فى الفسق للتأول وغير التأول ؛ ومنهم من قبل رواية المبتدع ، إذا لم يكن ممن يستحل الكذب فى نصرته مذهب ، أو لأهل مذهبه ، سواء كان داعية إلى بدعته ، أو لم يكن ، وعزا بعضهم هذا إلى الشافعى ؛ لقوله : أقبل شهادة أهل الأهواء إلا الخطاوية من الرافضة ؛ لأنهم يرون الشهادة بالزور لموافقيهم . وقال قوم : تقبل روايته إذا لم يكن داعية ، ولا تقبل إذا كان داعية إلى بدعته ، وهذا مذهب الكثير أو الأكثر من العلماء » .

ثم قال : « وهذا للمذهب الثالث أعدتها وأولها ، والأول بعيد مباعد للشائع عن أئمة الحديث ، فإن كتبهم طالحة بالرواية عن المبتدعة غير الدعاة ، وفى الصحيحين كثير من أحاديثهم فى الشواهد والأصول » المقدمة ص ٢٢٨ - ٢٣٠ .

١٠ — الذى لا يعرف ما يحدث به :

أى لا يفهم معناه ، ولا يدرك مآتاه .

وهؤلاء الثلاثة الآخرون نص عليهم الإمام مالك حين قال : « لا يؤخذ العلم من أربعة : رجل معلن بالسفہ ، وإن كان أروى الناس ، ورجل يكذب فى أحاديث الناس إذا حدث بذلك ، وإن كنت لا تهمه أن يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وصاحب هوى يدعو الناس إلى هواه ، وشيخ له فضل وعبادة إذا كان لا يعرف ما يحدث به »^(١) .

١١ — الذى يراجع فى الحديث فيرجع، من غير أن يعرف الفرق بين ما كان

يحدث به ، وما رجع إليه :

لأنه فى هذه الحالة قد يُلقَنُ تلقيناً خاطئاً ، فيحدث بالخطأ ويكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويروى أن عبد الله بن الزبير الحميدى قال : « فإن قال قائل : فما العلة التى ترد بها حديث الرجل الرضا الذى لا يعرف بكذب ؟ قلت : هو أن يكون فى كتابه غلط ، فيقال له فى ذلك ، فيترك ما فى كتابه ، ويحدث بما قالوا ، أو يغيره فى كتابه بقولهم ، لا يعقل فرق ما بين ذلك . . . وكذلك من لقن فتلقن التلقين يرد حديثه الذى لقن فيه . . فأما من عرف به قديماً فى جميع حديثه ، فلا يقبل حديثه ، ولا يؤمن أن يكون ما حفظ مما لقن »^(٢) .

(١) المصدر السابق مج ١ ق ١ ص ٣٢ . الكفاية ص ١١٦ .

(٢) الجرح والتعديل مج ١ ق ١ ص ٣٣ ، ٣٤ .

٩ — رواية الثقة عن المجروح لا تقويه وروايته عن المجهول تقويه :

رأى نقاد الحديث أن رواية الثقة عن رجل مجهول تعتبر تقوية لذلك المجهول، وشهادة له بقبول روايته، إذ لو كان غير ذلك ماروى عنه ذلك الثقة، أما إذا روى الثقة عن رجل ضعيف قد تسكلم فيه النقاد بما يجرحه، ويضعف روايته فإنه يظل كذلك، ولا تنفعه تلك الرواية؛ إذ يحتمل أنه يروى عنه ليعين ضعفه، لا ليحدث الناس عنه، وقد تسكلم الناس في ابن السائب الكلبي وروى عنه الثوري، وهو ثقة إمام، فلم تنفع الكلبي هذه الرواية، ولم تخرجه من حيز الضعف إلى حيز العدالة^(١).

١٠ — رواية الحديث على درجات وتفاوت رواياتهم تبعاً لذلك :

وقد رتبهم نقاد الحديث باعتبارين^(٢).

الاعتبار الأول : بالنظر إلى درجة تحملهم وأدائهم .

الاعتبار الثاني : بالنظر إلى ما يطلق عليهم من مصطلحات الجرح والتعديل . وسنرتبهم ترتيباً واحداً ، مراعين الاعتبارين السابقين :

١ — الصحابة في المترتبة الأولى :

وضع ابن أبي حاتم الرازي - أول من وضع ترتيباً للرواة - الصحابة في المترتبة الأولى^(٣) ؛ لأنهم قد شهدوا الوحي والتنزيل ، وعرفوا التفسير

(١) المصدر السابق مج ١ ق ١ ص ٢٦ .

(٢) ابن أبي حاتم وأثره في علوم الحديث : رسالة المؤلف للماجستير ص ٢٣٨-٢٦٦ .

(٣) مقدمة المعرفة لكتاب الجرح والتعديل ص ٧-١١ والجرح والتعديل مج ١

ق ١ ص ٢٧ - ٢٨ .

والتأويل ، وهم الذين اختارهم الله عز وجل لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم ونصرته ، وإقامة دينه ، وإظهار حقه ، فريضهم له صحابة ، وجعلهم أعلاماً لنا وقدوة .

وهم رضوان الله عليهم قد قاموا بما أراد الله لهم من نصرته الدين وإظهار حقه ، حيث حفظوا عنه صلى الله عليه وسلم ، وآتقوا ما بلغهم عن الله عز وجل ففقهوا في الدين .

وهم رضوان الله عليهم ، قد تفرقوا في الأمصار والثغور ، فنشر كل واحد منهم ما حمله من العلم بالبلد الذي هو به ، وحكموا بحكم الله عز وجل ، وأمضوا الأمور على ما سن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وهم بهذا موضع القدوة ، وأئمة الهدى ، وحجج الدين ، ونفلة الكتاب والسنة : ولقد نفي الله عنهم الشك والكذب والغلط والرّيبة ، والغمز ، وسماه عدول الأمة .

ويرى ابن أبي حاتم أن في قول الله عز وجل : « ويتبع غير سبيل المؤمنين نولاً ما تولى ، ونصله جهنم ، وساءت مصيراً »^(١) ندبا منه تعالى إلى التمسك بهديهم والجرى على منهاجهم ، والسلوك لسبيلهم والافتداء بهم ، كما يروى أدلة من السنة على عدالتهم .

وما قاله ابن أبي حاتم في عدالة الصحابة هو مذهب الجمهور من الأئمة^(٢) ، ولا يلتفت إلى قول من قال غير ذلك ، مما يחדش عدالة الصحابة ، أو عدالة بعضهم .

(١) النساء : ١١٥

(٢) مقدمة ابن الصلاح ص ٤٢٨ : « ثم إن الأمة مجمعة على تعديل جميع الصحابة ، ومن لا بس الفتنة منهم كذلك ، بإجماع العلماء الذين يعتمد بهم في الإجماع ، إحساناً للظن بهم ، ونظراً إلى ما تمهد لهم من المسائر ، وكأن الله سبحانه أتاح الإجماع على ذلك ؛ لكونهم نفلة الشريعة . والله أعلم » .

٣—وفي المرتبة الثانية التابعون :

لأن الله عز وجل اختارهم لإقامة دينه ، وخصهم بحفظ فرائضه وحدوده وأمره ونهيه ، وأحكامه ، وسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم وآثاره ، وذلك بحفظهم عن صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نشره من الأحكام والسنن ، وقد أتقوا ذلك ، وفقهوا فيه ، فكانوا من الإسلام والدين ومراعاة أمر الله عز وجل ونهيه ، كما وصفهم في الآية الكريمة : (والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه)^(١) .

وقد صاروا بهذا الثناء لهم من الله عز وجل بالمنزلة المنزهة عن لحاق معجز بهم أو وصمة ؛ لتيقظهم وإتقانهم ، وثبتهم ، وورعهم . ويرى ابن أبي حاتم أنه لا معنى للاشتغال بالتمييز بينهم مع هذه المنزلة ؛ لأننا لا نجد بينهم إلا إماماً مبرزاً مقدماً في الفضل والعلم ووعى السنن ونشرها .

ولكن قوماً عاشوا في عصر التابعين ليسوا من هذه المنزلة ؛ لأنهم في غير حال أكثر التابعين من الفقه والعلم والحفظ والإتقان والثبوت وهؤلاء لا نعتبرهم من التابعين الذين أثنى الله سبحانه وتعالى عليهم في كتابه ، وهؤلاء هم الذين يجب بيان حالهم في كتب الجرح والتعديل . وكل من جاء بعد التابعين على أربع مراتب :

المرتبة الأولى :

أهل هذه المرتبة هم الحفاظ الورعون المتقنون الجهابذة الناقدون للحديث وسماهم ابن أبي حاتم « أهل التزكية والتعديل والجرح » .

وكل واحد من هؤلاء يحتاج بحديثه ، ويعتمد على جرحه وتعديله وكلامه في الرجال ، وقد خص الله تعالى هؤلاء الرجال بهذه الفضيلة ، ورزقهم المعرفة في كل دهر وزمان .

وقد سبق أن ذكرنا صفات هؤلاء الجهابذة وطبقاتهم ^(١) .

ويطلق عليهم من مصطلحات الجرح والتعديل ما يدل على إمامتهم وتقدمهم : كـ : « إمام » ، أو لفظ التوثيق بصيغة « أفعل » كأن يقال : « أوثق الخلق » أو « أثبت الناس » أو « فلان لا يسأل عن مثله » ، وما أشبه ذلك ، ورواة هذه المرتبة حديثهم صحيح ، يحتاج به .

المرتبة الثانية :

مرتبة أهل العدالة ، وهؤلاء لهم صفات معينة ، وهي أن يكونوا عدولا في أنفسهم ، مثبتيين في روايتهم ، صدوقين في نقلهم ، ورعين في دينهم حافظين لحديثهم ، متقنين في هذا الحفظ .

وأهل هذه المرتبة يحتاج بحديثهم أيضا .

ويطلق عليهم من مصطلحات الجرح والتعديل ما يدل على صفتين أساسيتين فيهم ، وهما : العدالة والضبط ، وذلك مثل : لفظ التوثيق مكرراً ، مثل : « ثبت حجة » أو « ثقة ثقة » أو لفظ التوثيق مفرداً كـ « ثقة » أو « ثبت » أو ما أشبه ذلك ، ورواة هذه المرتبة حديثهم صحيح أيضاً ، ويحتاج به .

(١) انظر ص ٧٤ ، ٧٥ من هذا الكتاب .

المرتبة الثالثة :

وهم الصدوقون في روايتهم ، الورعون ، المثبتون الذين يهتمون أحياناً ، وهذا الوهم القليل هو الذي أنزلهم من المرتبة الثانية ، إلا أن هذا الوهم لا يضر ولذلك يحتج بحديثهم أيضاً ، ويطلق عليهم من مصطلحات الجرح والتعديل ما يدل على عدالتهم وقبولهم من ناحية الضبط ، وذلك مثل : « ليس به بأس » أو صدوق « أو » « مأمون » أو « صالح الحديث » ، أو ما أشبه ذلك ، ورواة هذه المرتبة حديثهم « حسن » .

وجميع رواة هذه المراتب عدول أي أمناء على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، صدوقون لا يكذبون .

المرتبة الرابعة :

وهم الذين يغلب عليهم الوهم والخطأ والسهو والغلط ، مع وجود الصدق فيهم . وأهل هذه المرتبة لا يحتج بحديثهم في الحلال والحرام ؛ لوجود النقطة فيهم ، ولكن يكتب حديثهم في الترغيب والترهيب ، والزهد والآداب على رأى بعض العلماء كما سبق أن ذكرنا^(١) .

وهؤلاء يطلق عليهم من المصطلحات ما يدل على ضعفهم ، وذلك مثل : « منكر الحديث » أو « لين » أو « ضعيف » أو ما أشبه ذلك ، وحديثهم ضعيف .

المرتبة الخامسة :

الرواة الذين هم ليسوا من أهل الصدق والأمانة ، ومن قد ظهر للفتاد العلماء بالرجال أولى المعرفة منهم الكذب .

(١) انظر ص ٨١ ، ٨٢ من هذا الكتاب .

ويطلق عليهم من مصطلحات الجرح والتعديل ما يدل على كذبهم وانتفاء عدالتهم ، مثل : « لا يكتب حديثه » أو « متهم بالكذب » أو « كذاب » أو « وضاع » .

وحديث هؤلاء موضوع يترك ، وتحرم روايته .

وبعد : فلعلنا بعد هذا على ثقة من أن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الأصول والقواعد قد أحيط بسياج منيع من الحفظ والصون اللذين يحميانه من وضع الوضعين ، وخطأ الواهمين وتزييف المزيفين ، الأمر الذي يجعلنا ننهل من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن مطمئنون، وصدق الله عز وجل إذ يقول : (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) ^(١) .

وبناء على أصول الرواية هذه قسموا الحديث أقساماً أربعة ، وهذا ما ستتعرف عليه في الصفحات التالية إن شاء الله تعالى .

الفصل الرابع

أقسام الحديث

قسم النقاد الحديث أربعة أقسام :
الصحيح ، والحسن ، والضعيف ، والموضوع .

الحديث الصحيح :

عرفوا الحديث الصحيح بأنه ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله ،
وَسَلِمَ من شذوذ وعلة^(١) .

ويعنون بالمتصل : ما لم يكن منقطعاً بوجه من وجوه الانقطاع ، التي سنعرّفها
في أنواع الحديث الضعيف :

وبالعدل ما ليس مجروحاً ، ولا مستور العدالة ، أو ما يعبر عنه النقاد
بقولهم : « عدل في نفسه ، ورع في دينه » ، كما رأينا في الأصل السادس من
أصول الرواية^(٢) .

وبالضابط ما كان حافظاً متيقظاً ليست عنده غفلة أو كثير الخطأ أو عبارة
أخرى ، « المتثبت في روايته المتقن لها » ، كما عرفناه فيمن تؤخذ روايته
في الأحكام^(٣) .

ويعنون بالشذوذ مخالفة هذا العدل الضابط من هو أرجح منه .

وقد عرفنا أن العدول المتثبتين الذين يحتاج بحديثهم على مراتب ثلاث ،
فإذا خالف راو من أهل المرتبة الثالثة آخر من أهل المرتبة الأولى أو الثانية

(١) انظر مقدمة ابن الصلاح ص ٨٢ - ٨٣ .

(٢) ص ٧٩ ، ٨٠ من هذا الكتاب .

(٣) ص ٧٩ ، ٨٠ ، ٩١ من هذا الكتاب .

مثلا كانت روايته شاذة ، وعرفنا في أصل سابق أن من يأتي عن المعروفين بما لا يعرفه المعروفون ترفض روايته في الأحكام^(١) .

ويعنون بالعلة : العيب الخفي في متن الحديث ، أو في سنده .

ويمكننا أن نقول بعبارة أخرى ، معرفين الحديث الصحيح بأنه : ما رواه راو من أهل المرتبة الأولى أو الثانية عن مثله ، إلى أن يبلغ به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، دون انقطاع ، وسلم من الشذوذ والعلة .

وقد سبق أن ذكرنا أن أهل هذه المراتب يحتج بحديثهم ، فالحديث الصحيح - إذن يحتج به ، وتستقي منه أحكام الشريعة^(٢) .

وقد عرفنا أن هناك كتباً قد أفردت للحديث الصحيح، كصحيح البخاري ومسلم، لكن كتباً ما منهما، أو من غيرهما لم يستوعب الأحاديث الصحيحة، ولهذا ينبغي إذا لم يكن الحديث معزواً إلى الكتب الصحيحة، ولم يبين درجته إمام من أئمة الجرح والتعديل - أن نعرض الحديث على المقاييس التي وضعها النقاد، إذ ربما يكون من الأحاديث الصحيحة، ولم يخرج في هذه الكتب^(٣)

(١) ص ٨٥ هذا الكتاب . (٢) في ص ٩٠ ، ٩١

(٣) يرى ابن الصلاح أننا « إذا وجدنا فيما يروى من أجزاء الحديث وغيرها حديثاً صحيح الإسناد ، ولم يجده في أحد الصحيحين ، ولا منصوصاً على صحته في شيء من مصنفات أئمة الحديث المعتبرة المشهورة ، فإننا لا نتجاسر على جزم الحكم بصحته ، فقد تعذر في هذه الأعصار الاستقلال بإدراك الصحيح بمجرد اعتبار الأسانيد ؛ لأنه مامن إسناد من ذلك إلا ومجد في رجاله من اعتمد في روايته على ما في كتابه ، عرياً عما يشترط في الحفظ والضبط والإتقان ، فأل الأمر إذا في معرفة الصحيح والحسن ، إلى الاعتماد على مانص عليه أئمة الحديث في تصانيفهم المعتبرة المشهورة ، التي يؤمن فيها ؛ لشهرتها، من التغير والتحريف، وصار معظم المقصود بما يتداول من أسانيد خارجاً =

ومثال الحديث الصحيح :

مارواه الإمام مسلم :

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ، وأبو كريب ، وإسحاق بن إبراهيم ، جميعاً ، عن وكيع ، قال أبو بكر : حدثنا وكيع ، عن زكريا بن إسحاق ، قال : حدثني يحيى بن عبد الله بن صفى ، عن أبي معبد ، عن ابن عباس ، عن معاذ ابن جبل ، (قال أبو بكر : ربما قال وكيع : عن ابن عباس أن معاذاً) قال : بمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) ، قال : إنك تأتى قوماً من أهل الكتاب ، فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله ، وأنى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فإن هم أطاعوا لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليهم خمس صلوات فى كل يوم وليلة ، فإن هم أطاعوا فأعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة ، تؤخذ من أغنيائهم ، فترد على فقرائهم ، فإن هم أطاعوا لذلك فأياك وكرائم أموالهم ، واتق دعوة المظلوم ؛ فإنه ليس بينها وبين الله حجاب^(٢) .

هذا الحديث متفق عليه فى الصحيحين ، كما يقول الإمام النووى^(٣) .

== عن ذلك ، إبقاء سلسلة الإسناد التى خصت بها هذه الأمة زادها الله شرفاً (المقدمة ص ٨٧ ، ٨٩) .

ولكن سراج الدين عمر البلقينى يرى رأياً آخر نعتد عليه ، وهو . « أن التبصر فى هذا الشأن له ذلك بطرقه التى تظهر له » وذكر أن هذا هو المختار ، وأن النووى قال : الأظهر عندى جوازه . (محاسن الاصطلاح على مقدمة ابن الصلاح ص ٨٩) (١) إلى اليمن .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووى ج ١ ص ١٦٦ ، ١٦٧ .

(٣) وانظر الأوّل والمرجان ج ١ ص ٥ ..

ولنفترض أن هذا الحديث ليس في الصحيحين ، هل يمكن بما عرفناه من مقاييس نقدية أن نبين درجته ؟

الرواة الذين روى عنهم الإمام مسلم هم :

أبو بكر بن أبي شيبة ، وأبو كريب ، وإسحاق بن إبراهيم .

وأولهم هو أبو بكر بن أبي شيبة عبد الله بن محمد بن إبراهيم ، وضعه النقاد في مراتب الصحيح التي أشرنا إليها ، فقد قال عنه الذهبي : « الحافظ عديم النظير الثبت التصريح »^(١) وبهذا القول يمكن أن نضعه في المرتبة الأولى ، فهذا القول مثل قول الشافعي في ابن مهدي « لا أعرف له نظيراً في الدنيا » ، وقال الخطيب البغدادي « متقن حافظ » وهي في المرتبة الثانية ، وفي دائرة الصحيح كما عرفنا وقد يقال : إننا هنا نجد اختلافاً في وضع ابن أبي شيبة ، ونقول : إن كل إمام يحكم عليه بمدى معرفته لراوى . ولك أن تأخذ بقول أى إمام منهم ما دمننا قد وقفنا في أقوالهم ، وإذا رأينا أكثر من واحد منهم قد اتفق على وضعه في مرتبة فإننا نأخذ برأى الكثير ، وندع القليل ، وكذلك الأمر في الجرح والتعديل ، فإننا نأخذ بقول الأكثر من العلماء^(٢) .

وأبو كريب هو محمد بن العلاء الهمداني السكوني قال عنه الذهبي : « الحافظ الثقة »^(٣) ، وهو بهذا الحكم يوضع في المرتبة الثانية في مستوى من يحتاج بمحدثهم ، أو بعبارة أخرى : في مستوى من يحكم على حديثهم بالصحة .

(١) تذكرة الحفاظ ج ٢ ص ٤٣٢ .

(٢) يقول تاج الدين السبكي : « الصواب عندنا أن من ثبتت إمامته وعداله وكثر مآدحوه ومزكوه ، وتدر جارحوه ، وكانت هناك قرينة دالة على سبب جرحه من تعصب مذهبي أو غيره ، فإننا لانتفت إلى الجرح فيه ، ونعمل فيه بالعدالة (قاعدة في الجرح والتعديل ص ٩ ، ١٠) .

(٣) تذكرة الحفاظ ج ٢ ص ٤٩٧ ، ٤٩٨ .

وإسحاق بن إبراهيم هو ابن زَاهُويَه ، قال عنه أبو حاتم الرازي :
« العجب من إتيانه ، وسلامته من الغلط ، مع ما رزق من الحفظ »^(١) ، وهو
بهذا في المرتبة الثانية ، وفي مستوى من يحكم على حديثهم بالصحة .

وهؤلاء الثلاثة جميعاً رَوَوْا عن وكيع بن الجراح ، وقد عرفت أن وكيعاً من
جهاذة نقد الحديث الذين عرفنا صفاتهم ، وإليهم المرجع في الحكم على الرجال ،
وهو في المرتبة الأولى .

وذكرنا بن إسحاق الذي روى عنه وكيع قال عنه الذهبي : « ثقة حجة
مشهور »^(٢) هو — إذن — في مستوى من يحتاج بحديثه ، وفي المرتبة
الثانية .

ويحيى بن عبد الله بن صبيح الذي روى عنه زكريا ، قال عنه يحيى بن معين
« ثقة »^(٣) هو — إذن — في مستوى من يحتاج بحديثه ، ويحكم على حديثهم
بالصحة ، وفي المرتبة الثانية من مراتب الرواة .

أما أبو معبد فهو نافذ مولى عبد الله بن عباس ، رضى الله عنهما ، قال عنه
الأئمة يحيى بن معين وأحمد بن حنبل وأبو زرعة الرازي : « ثقة »^(٤) ، فهو
مثل يحيى بن عبد الله ، وقال عنه عمرو بن دينار : « كان من أصدق موالى
ابن عباس ، رضى الله عنهما »^(٥) .

(١) المصدر السابق ج ٢ ص ٤٣٤ ، ٤٣٥ .

(٢) ميزان الاعتدال ج ٢ ص ٧١ .

(٣) الجرح والتمديد مج ٤ ق ٢ ص ١٦٢ .

(٤) المصدر السابق مج ٤ ق ١ ص ٥٠٧ ، ٥٠٨ .

(٥) شرح مسلم للنووي ج ١ ص ١٦٦ .

أما ابن عباس ومعاذ فهما من الصحابة ، رضوان الله عليهم الذين هم عدول بتعديل الله لهم ، كما سبق أن عرفنا .

وهؤلاء جميعاً ينهم تسلسل في السند ، بمعنى أنه قد ثبت من كتب تاريخ الرواة أن بعضهم روى عن بعض سماعاً .

وهذا هو طريقنا إلى معرفة الصحيح من الأحاديث ، ما لم يخرج في الصحاح أو يخرج به أحد نقاد الحديث ، أن نبحت عن رجال سنده ، ونضعهم في مرتبة من المراتب التي عرفناها ، وهذا هو طريقنا في نقد الحديث عامة ، كما سنرى .

وإذا عرفت أن رجال الصحيح ليسوا على درجة واحدة أدركت أن الصحيح يتفاوت :

فأعلاه ما اتفق عليه البخاري ومسلم ، وجاء في صحيحيهما^(١) .

ثم ما انفرد به الإمام البخاري في صحيحه .

ثم ما انفرد به مسلم في صحيحه .

ثم ما كان على شرطهما ولم يخرجاه .

ثم ما كان على شرط البخاري ولم يخرج به .

ثم ما كان على شرط مسلم ، ولم يخرج به .

ثم ما صححه غيرهما من الأئمة^(٢) .

(١) قال ابن الصلاح : « وهو الذي يقول فيه أهل الحديث كثيراً : « صحيح متفق عليه » يطلقون ذلك ، ويمنون به اتفاق البخاري ومسلم لا اتفاق الأمة عليه ، لكن اتفاق الأمة عليه لازم من ذلك وحاصل معه باتفاق الأمة أعلى تلقى ما اتفقا عليه بالقبول . (المقدمة ص ١٠٠) .

(٢) مقدمة ابن الصلاح ص ٩٩ ، ١٠٠ .

٢ - الحسن:

عرفه القناد بأنه مسند من قرب من درجة الثقة - أى اشتهر روايته بالصدق والعدالة ، ولكن ضبطهم أقل من ضبط رجال الصحيح^(١)

ويمكن أن نقول : إن رجال المرتبة الثالثة - إذا اختبرنا حديثهم ووجدناه موافقاً لحديث الثقات - هم الذين يروون الأحاديث الحسان .

ومثاله الحديث الذى رواه الإمام الترمذى ، وحكم عليه بأنه حديث حسن^(٢) ، وهو :

(١) هذا أحد أقسام الحسن عند ابن الصلاح وهو ما عبر عنه بقوله : « أن يكون راويه من المشهورين بالصدق والأمانة غير أنه لم يبلغ درجة رجال الصحيح ؛ لكونه يقصر عنهم في الحفظ والإتقان ، وهو مع ذلك يرتفع عن حال من يعد ما ينفرده من حديثه منكراً . ويعتبر في كل هذا ، مع سلامة الحديث ، من أن يكون شاذاً ومنكراً ، سلامته من أن يكون معللاً » .

وذكر ابن الصلاح قسماً آخر للحسن ، وهو « الحديث الذى لا يخلو رجال إسناده من مستور لم تحقق أهليته ، غير أنه ليس مغفلاً كثير الخطأ فيما يرويه ، ولا هو منهم بالكذب في الحديث ، أى لم يظهر منه تعمد الكذب في الحديث ، ولا سبب آخر مفسق ، ويكون متن الحديث مع ذلك قد عرف ، بأن روى مثله أو نحوه من وجه آخر أو أكثر حتى اعتضد بمتابعة من تابع راويه على مثله ، أو بما له من شاهد ، وهو ورود حديث آخر بنحوه ، فنرجح بذلك من أن يكون شاذاً ومنكراً » المقدمة ص ١٠٤ .

والحق أن هذا من باب الضعيف الذى تقوى بروايات أخرى أخرجه إلى مرتبة الحسن لغيره « كما ستعرف على ذلك بمد قليل ، فيفى الحسن قسماً واحداً في الحقيقة .

(٢) جامع الترمذى بشرح تحفة الأحوذى ج ١ ص ٤٨٣ ، ٤٨٥ .

حدثنا هناد بن السرى ، حدثنا وكيع ، عن سفيان ، عن حكيم بن جبير ، عن إبراهيم ، عن الأسود ، عن عائشة قالت : « ما رأيت أحداً كان أشد تعجيلاً للظهر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا من أبى بكر ، ولا من عمر » .

قال أبو عيسى : « حديث عائشة حديث حسن » .

« وهو الذى اختاره أهل العلم من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم » ومن بعدهم ، قال على بن المدينى : قال يحيى بن سعيد : وقد تكلم شعبة فى حكيم بن جبير من أجل حديثه الذى روى عن ابن مسعود ، عن النبى صلى الله عليه وسلم : « من سأل الناس وله ما يفتيه جاء يوم القيامة ومسأله فى وجهه خموش ، أو خدوش ، أو كدوح ، قيل يا رسول الله وما يفتيه ؟ قال خمسون درهما أو قيمتها من الذهب » ^(١) .

قال يحيى (بن سعيد القطان) : « وروى له سفيان وزائدة » ، ولم ير يحيى بحديثه بأسا .

فهذا الحديث رواه ثقات إلا حكيم بن جبير ، فقد تكلم بعض النقاد فيه لكن الترمذى رأى مثل يحيى بن سعيد أنه « ليس به بأس » أى إنه وضعه فى المرتبة الثالثة ، ولهذا حكم على هذا الحديث بأنه حديث حسن .

(١) روى الترمذى هذا الحديث فى باب من تحل له الزكاة (باب ٢٢ - حديث رقم ٦٥٠ ج ٣ ص ٣١ - ٣٢ . تحقيق فؤاد عبد الباقي .
وهنا تتجلى دقة نقاد الحديث ، لقد حكموا على أجاديت حكيم بن جبير بأنها حسان من أجل حديث واحد له ، وهو حديث الصدقة هذا .

وهذا الحديث فيه موافقة لحديث الثقات ، إذ قد روى في هذا الباب البخارى ومسلم ، ونستنتج من كلام أبي عيسى أن الحديث الحسن يحتاج به ، فقد قال عَقَبَهُ : « وهو الذى اختاره أهل العلم من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ، ومن بعدهم » .

وكذلك قال فى حديث الصدقة الذى تكلم النقاد على حكم من أجله ، قال : « والعمل على هذا عند بعض أصحابنا ، وبه يقول الثورى ، وعبد الله ابن المبارك ، وأحمد ، وإسحاق »^(١) .

وقد يرتقى الحسن إلى الصحيح إذا روى من وجه آخر ، وذلك لأن الراوى فى الحسن متأخر عن درجة الحافظ الضابط ، مع كونه عدلا فى نفسه ورعا ، فإذا روى حديثه من غير وجه قوى بالتابعة ، وزال ما كان يخشى عليه من سوء حفظ راويه فارتفع حديثه من درجة الحسن إلى الصحيح^(٢) .

ومثاله حديث رواه الإمام الترمذى فى جامعه ، فقال : « حدثنا أبو كريب (محمد بن العلاء بن كريب الهمداني) حدثنا عبدة بن سليمان ، عن محمد بن عمرو ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة » .

ففى سفد هذا الحديث محمد بن عمرو ، وهو متهم فى الحفظ والضبط والإتقان ، بحيث نزل عن مستوى الصحيح إلى مستوى من يحسن حديثهم .

ولسكن الإمام الترمذى حكم على هذا الحديث بالصحة ؛ لأنه روى من غير وجه عن أبي هريرة ، عن النبى صلى الله عليه وسلم . ويقول الإمام الترمذى : « وحديث أبي هريرة إنما صح ؛ لأنه قد روى من غير وجه » .

(١) المصدر السابق ج ٣ ص ٣٢ .

(٢) تدريب الراوى ج ١ ص ١٧٥ - ١٧٦ .

والذى رواه عن أبي هريرة غير أبي سلمة كثيرون : منهم الأعرج بن هرمز ، وسعيد المتبرى ، ورواه عن أبي سلمة عن غير أبي هريرة محمد بن إبراهيم (وهو ثقة) فقد رواه عن أبي سلمة عن زيد بن خالد الجهني قال : « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . الحديث »^(١) .

وعلى هذا يمكن أن نقول : إن الصحيح قسمان : « صحيح لذاته » و « صحيح لغيره » وهو الحسن الذى ترقى إلى درجة الصحيح .

وقد يطلق الترمذى - وهو أول من شهر الحسن ، وكتابه أصل فيه - على الحديث بأنه « حسن صحيح » فيجمع له صفتى الصحة والحسن .

ومثاله الحديث : حدثنا ابن أبي معمر ، حدثنا سفيان بن عيينة ، عن أيوب ابن موسى ، عن سعيد المتبرى ، عن عبد الله بن رافع ، عن أم سلمة قالت : قلت : يا رسول الله ، إنى امرأة أشد ضفر رأسى ، أفأنقضه لغسل الجنابة ؟ قال : « لا ، إنما يكفيك أن تحنى على رأسك ثلاث حثيات من ماء ، ثم تفيض على سائر جسدك الماء فتطهرين » ، أو قال : فإذا أنت قد تطهرت »^(٢) .

قال أبو عيسى : هذا حديث « حسن صحيح » .

« والعمل على هذا عند أهل العلم ، أن المرأة إذا اغتسلت من الجنابة ، فلم تنقض شعرها ، أن ذلك يحزها بعد أن تفيض على رأسها » .

والحق أن التفسيرات قد اختلفت فى سبب إطلاق الإمام الترمذى هذه التسمية على بعض الأحاديث فى جامعه ، وليس تفسير منها مقنعاً ، وينبغى

(١) جامع الترمذى بشرح تحفة الأحوذى ج ١ ص ١٠١ - ١٠٧ .

(٢) المصدر السابق ج ١ ص ٢٥٥ - ٢٥٦ .

دراسة كتابه دراسة مستفيضة، حتى نفهم مراده من هذا المصطلح^(١). وجدير بالذكر أن هذا الحديث قد رواه أصحاب الكتب الستة إلا البخاري.

ولما زاد ضعف حفظ الراوى الصدوق الأمين الورع، وجاء حديثه من وجه آخر أطلعنا على حديثه «حسن لغيره» أى جاءه الحسن من الوجه الآخر الذى روى به.

ومثاله: الحديث الذى رواه أبو داود قال: حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم، عن أبيه، عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «القدرية مجوس هذه الأمة، إن مرضوا فلا تعودوهم، وإن ماتوا فلا تشهدوهم، وإن لم يمتوهم فلا تسلموا عليهم»^(٢). والمراد بالقدريّة هنا الذين يكذبون بالقدر، وينفونه.

فهذا الحديث قد ورد من وجوه شتى ضعيفة يعضد بعضها بعضاً^(٣)، ولهذا حكم عليه الحافظ صلاح الدين بن العلاء بأنه «ينتهى بمجموع طرقه إلى درجة الحسن الجيد المحتج به إن شاء الله»^(٤). ومن الطبيعي أنه يريد الحسن لغيره لا لذاته.

وينبني أن نلقت إلى أنه ليس كل حديث ضعيف يتقوى هكذا، ويرتفع

(١) وراجع محاضرات عن الكتب الستة ألقاها المؤلف على طلبة السنة الرابعة بكلية دار العلوم عام ١٩٧٥ / ١٩٧٦ ج ٢ ص ١٠٠-١٠١، ويرجع المؤلف فيها أن الترمذى لا يريد بالحسن هذا المعنى الاصطلاحي، وإنما يريد المعنى القنوى.

(٢) سنن أبي داود ج ٢ ص ٥٢٤ ورواه الطبراني أيضاً. انظر للقاصد الحسنة للسخاوى ص ٢٣٤، وكشف الحقائق للبحراني ج ٢ ص ١٣٧ - ١٣٨.

(٣) اللآلئ المصنوعة ج ١ ص ٢٥٧ - ٢٦٠ وانظر أمثلة أخرى في فتح الغيث

للسخاوى ج ١ ص ٦٨ - ٦٩ وتدريب الراوى ج ١ ص ١٧٧.

(٤) المصدر السابق ج ١ ص ٢٤٩، ٢٦٠.

إلى مرتبة الحسن لغيره ، وسنعود إلى تفصيل ذلك بعد التعرف على الحديث الضعيف .

٢ — الحديث الضعيف :

هو ثالث أقسام الحديث ، وقد عرفه النقاد بأنه ما لم يجمع صفة الصحيح ولا صفة الحسن ، ويمكن أن نعرفه بطريقة أخرى بأنه ما رواه رجال من المرتبة الثالثة ، وهم الذين يغلب عليهم الوهم والخطأ والسهو والغلط ، أو لم يكن في سنده اتصال ، أو كان معللاً أو شاذاً .

وقد سبق أن ذكرنا مذاهب العلماء في العمل بالحديث الضعيف^(١) .

أنواع الحديث الضعيف :

ويندرج تحت الحديث الضعيف أنواع الأحاديث التي طرأ عليها خلل أو علة في سندها أو في متنها ، وكلها ناشئة عن أن بعض روايتها - لعدم ضبطهم ، وقلة ترجمهم في الرواية - أخطأوا في روايتها .

وقد أكثر المتأخرون من أنواعه ، ويمكن أن تقل هذه الأنواع لو اعتبرنا الانقطاع في السند ؛ في أوله أو في وسطه أو في آخره ، وبراوٍ أو أكثر - نوعاً واحداً ، وهذا ما سار عليه المتقدمون ، كانوا يطلقون على كل هذا « مرسل » أو « منقطع » . وسنعرّف بكل نوع من هذه الأنواع :

(١) ص ٨١ ، ٨٢ من هذا الكتاب .

١ — المرسل:

وهو ما سقط منه الصحابي ؛ أى رفعه التابعى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومثاله الحديث الذى رواه أبو داود فى كتابه المراسيل :

عن الحسن أن النبى صلى الله عليه وسلم كان إذا دخل الخلاء قال : « اللهم إنى أعوذ بك من الخبث الخبث ، الرجس النجس ، الشيطان الرجيم »^(١) .
فبين الحسن البصرى والنبى صلى الله عليه وسلم انقطاع ، إذ هو من التابعين الذين رووا عن الصحابة رضوان الله عليهم . ولم يأت به أبو داود فى سننه ؛ لأنه ليس على شرطه .

والمرسل إذا أسند عن ثقات يتقوى وتنكشف صحته ، وذلك مثل الحديث الذى روى عن مالك : عن الزهرى ، عن عبيد الله بن عبد الله أن النبى صلى الله عليه وسلم سئل عن السمن الجامد تقع فيه الفأرة ، فقال : « خذوها وما حولها فألقوها » .

فهذا الحديث صحيح ؛ لأنه روى بوجه آخر : عن مالك عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد الله بن عباس عن ميمونة زوج النبى صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الفأرة تقع فى السمن ، فقال : « انزعوها ، وما حولها فأطرحوه »^(٢) .

(١) كتاب المراسيل ص ٢ .

(٢) علل الحديث ج ٢ ص ٩ . وفى الموطأ ص ٦٠١ « وحدثنى مالك عن ابن شهاب ، =

وقد روى كثير من الرواة أحاديث مرسله^(١).

٢ — الموقوف :

وهو ما روى عن الصحابي الجليل من قول ، أو فعل ، أو تقرير ، غير مرفوع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومثاله قول الإمام ابن مسعود : « من أتى عرافاً أو كاهناً فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم » .

وهذا ، وإن كان لم يصدر عن الصحابي إلا بعد أن يتحقق من أنه موافق لما جاء به الكتاب والسنة ، وبعد أن ازدادت خبرته بمصاحبة الرسول صلى الله عليه وسلم وسبق فهمه للإسلام وتعاليمه ، إلا أننا لا نقدر أن نقول : إن هذا ومثله من الموقوفات محتج به ، ولكن يجب أن نستفيد منه عندما تكون المسألة التي أمامنا محل اجتهاد ونظر ، ولم يرد فيها نص من كتاب الله ولا من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) .

ونقصد بالموقوف الذي هو نوع من أنواع الضعيف الحديث الذي رواه

عن عبيد الله بن عبد الله ابن عتبة بن مسعود ، عن عبد الله بن عباس ، من ميمونة زوج النبي ، صلى الله عليه وسلم : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الفأرة تقع في السمن : فقال : « انزعوها وماحولها ؛ فاطرحوه » وقد أخرجه البخاري في كتاب النبأ والصيد ، باب إذا وقعت الفأرة في السمن الجامد أو الذائب ج ٧ ص ١٢٦ .

(١) انظر موقف الأئمة من الاحتجاج بالمرسل في « توثيق السنة في القرن الهجري المؤلف من ٢٥٩ - ٢٩٧ .

(٢) انظر توضيح الأفكار للأمير الصنماني ج ١ ص ٢٦١ - ٢٦٤ وانظر موقف الأئمة من الاحتجاج بأقوال الصحابة في رسالة أقوال الصحابة لمحمد عبد الحميد جعفر (رسالة ماجستير) كلية دار العلوم .

أحد الرواة قليلي الحفظ والضبط فوقفه على الصحابي ، وهنا يبدو الخلل في الإسناد .

ومثاله : حديث رواه سعيد بن قيس ، عن قتادة ، عن معاذة ، عن عائشة أنها قالت : « مروا أزواجكن أن يغسلوا عنهن أثر المائط والبول ، فإنني أستحيهن وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل » .

قال ابن أبي حاتم : قلت لأبي زرعة : إن شعبة يروى عن يزيد الرشك عن معاذة عن عائشة موقوفا ، وأسنده قتادة .

قال أبو زرعة : حديث قتادة مرفوع أصح ، وفتادة أحفظ^(١) .
وجدير بالذكر أنه قد يؤدي الخطأ بالراوى إلى عكس ذلك أى إلى رفع الموقوف . ومثاله ما ذكره ابن أبي حاتم في العلل : سألت أبا عن حديث رواه يحيى بن السكن عن شعبة عن أبي إسحاق عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أعظم سورة في القرآن سورة البقرة ، وأعظم آية آية الكرسي » .

قال أبو هذا خطأ ، إنما هو عن ابن عباس قوله ، ويحيى بن السكن ضعيف الحديث^(٢) .

٣ - المقطوع :

قول التابعي ، أو فعله ، أو تقريره ، ومثاله الحديث الذي رواه أبو حاتم الرازي قال : حدثنا عمرو بن علي ، حدثنا أبو نعيم قال : أخبرنا قرة ، عن محمد

(١) علل الحديث ج ١ ص ٢٢ ، رقم ٩١ .

(٢) المصدر السابق ج ٢ ص ٥٧ رقم ١٦٥٧

(ابن سيرين) قال : « إذا ولغ الكلب في الإناء ، فليغسله سبع مرات أولاهن أو السابعة بالتراب »^(١) .

ويقال في هذا النوع ما قيل في النوع الذي سبقه (الموقوف) إلا أننا نزيد هنا أننا لا نأخذ به إلا إذا لم نجد في الأمر الذي ننظر فيه عن صحابي شيئاً .

والحديث المقطوع الذي هو نوع من أنواع الحديث الضعيف ما قصر فيه بعض الرواة، كما في المثال الذي ذكرناه، فقد رواه الحفاظ المتقنون مرفوعاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

٤ - المنقطع :

وهو الحديث الذي سقط من إسناده رجل أو ذكر فيه رجل مبهم ، وسبب ضعفه فقد الاتصال في السند .

ومثال ما سقط في إسناده رجل الحديث الذي رواه عبد الرزاق ، عن الثوري ، عن أبي إسحاق ، عن زيد بن يثيع ، عن حذيفة مرفوعاً : « إن وليتموها أبا بكر فتوى أمين ، لا تأخذه في الله لومة لائم ، وإن وليتموها علياً فهاد مهدي ، يقيمكم على طريق مستقيم » . فقد سقط من إسناده شريك بين الثوري وبين أبي إسحاق ؛ لأن الثوري لم يسمع الحديث من أبي إسحاق مباشرة ، وإنما سمعه من شريك ، وشريك هذا سمعه من أبي إسحاق ، وكذلك عبد الرزاق لم يسمعه من الثوري وإنما بينهما النعمان بن أبي شيبه الجندی^(٢) .

(١) علل الحديث ج ١ ص ٢٠ ، ٢١ رقم ٢٧ .

(٢) معرفة علوم الحديث للحاكم ص ٢٨ ، ٢٩ .

ومثال ما ذكر فيه رجل مبهم الحديث الذى رواه أبو العلاء بن عبد الله ابن الشيخير، عن رجلين، عن شداد بن أوس قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم أحدنا أن يقول فى صلاته: « اللهم إني أسألك التثبيت فى الأمور وعزيمة الرشد، وأسألك قلباً سليماً، ولساناً صادقاً، وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك، وأستغفرك لما تعلم، وأعوذ بك من شر ما تعلم، وأسألك من خير ما تعلم » .

قال الحاكم: هذا الإسناد مثل لنوع من المنقطع لجهالة الرجلين بين أبي العلاء وبين الشيخير وشداد بن أوس، وشواهد فى الحديث كثيرة .

ومثاله أيضاً: ما رواه سفيان الثورى: ثنا داود بن أبي هند، ثنا شيخ، عن أبي ذريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يأتى على الناس زمان يخير الرجل بين العجز والفجور، فمن أدرك ذلك الزمان - فليختر العجز على الفجور^(١) .

وقد سُمى هذا الرجل فى سند آخر: روى على بن عاصم عن داود بن أبي هند قال: نزلت جزيرة قيس فسمعت شيخاً أعمى يقال له أبو عمر يقول: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « ليأتين على الناس زمان يخير الرجل بين العجز والفجور، فمن أدرك ذلك الزمان فليختر العجز على الفجور^(٢) » .

(١) المصدر السابق ص ٢٧ ، ٢٨ .

(٢) المصدر السابق ص ٢٨ .

٥ — المعضل:

وهو الحديث الذى سقط منه راويان فأكثر بشرط التوالى .. وهو صورة أشد استغلاًقاً وإيهاماً من المنقطع ، ومن هنا جاءت تسميته بالمعضل .

ومثاله : ما رواه الأعمش عن الشعبي قال : « يقال للرجل يوم القيامة : عملت كذا وكذا ، فيقول : لا ، فيختم على فيه فينطق جوارحه ، أو قال : ينطق لسانه ، فيقول لجوارحه : أبعد كن الله كما أبعدتنى ، ما خاصمت إلا فيكن » وذلك ؛ لأن الشعبي إنما رواه عن أنس ، وأنس رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم . فقد أعضل الأعمش الحديث بإسقاطه أنساً ، وعدم ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم في السند ، وروايته هكذا مقطوعاً . وقد روى هذا الحديث عن الشعبي متصلاً ، وأخرجه الإمام مسلم في صحيحه^(١) .

وقد يكون المعضل في وسط السند ، ومثاله :

روى مروان الطاطرى عن أبي إسحاق الفزارى ، عن موسى بن أبي عائشة أنه سمع أنساً قال : « رأيت النبي صلى الله عليه وسلم توضأً تغلل لحيقته » .

قال أبو حاتم الرازى : إن مروان الطاطرى أخطأ ، والصحيح موسى بن أبي عائشة يحدث عن رجل ، عن يزيد الرقاشى ، عن أنس ، عن النبي صلى الله عليه وسلم^(٢) .

(١) المصدر السابق ص ٣٨ .

(٢) علل الحديث ج ١ ص ١٧ رقم ١٠١٦ .

٦ — المدلس:

المدلس نوعان:

(١) مدلس الإسناد، وهو الذى يؤديه الراوى عن عاصره ولقيه، مع أنه لم يصح سماعه منه ، أو عن عاصره ولكنه لم يلقه ، موهاً سماعه منه في أية حالة من هاتين الحالتين .

ومثال ذلك قول على بن خثعم : قال لنا ابن عيينة : عن الزهرى . فقيل له : سمعته من الزهرى ؟ فقال : لا ، ولا ممن سمعه من الزهرى ؛ حدثني عبد الرزاق عن معمر ، عن الزهرى ^(١) .

فسفيان بن عيينة قد عاصر الزهرى ولقيه ، ولكنه لم يأخذ عنه فيصح سماعه منه ، وإنما أخذ عن عبد الرزاق ، وعبد الرزاق أخذ عن معمر ، ومعمر أخذ عن الزهرى ، فالتدليس هنا إسقاط سفيان شيخه . وإيراده الحديث بصيغة توهم سماعه من الزهرى مباشرة .

ومثاله أيضاً ما ذكره الحاكم : قال على بن عبد الله بن المدينى : قال أبى : وسمعت يحيى يقول : كان هشام بن عروة يحدث عن أبيه عبيد بن عائشة قالت : « ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين إلا أخذ أيسرهما ما لم يكن إثمًا ، فإن كان إثمًا كان أبعد الناس منه ، وما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بيذه شيئاً قط ، ولا امرأة ، ولا خادماً إلا أن يجاهد في سبيل الله ، وما نيل منه شيء قط فينتقم من صاحبه ، إلا أن ينتهك شيء من محارم الله ، فينتقم الله عز وجل » .

(١) معرفة علوم الحديث ص ١٠٥ .

قال يحيى : فلما سألته قال : أخبرني عن عائشة قالت : « وما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين » لم أسمع من أبي إلا هذا ، والباقي لم أسمعه ، إنما هو عن الزهري ^(١) .

فهشام بن عروة لم يسمع من أبيه إلا جزءا من الحديث ، ثم نسب الحديث كله إلى أبيه ، كما ترى .

والحق أن هذا تدليس الثقات الذين لم يخرجوا عن عداد الذين تقبل أخبارهم ؛ لأن هدفهم ليس خبيثاً - كما سنرى في بعض أنواع التدليس ، ولأنهم سيسندون في أوقات أخرى ، ويبينون حقيقة الرواية .

أما التدليس الذي يخشى ضرره ، وهو نوع من أنواع الضعيف - ومن هنا نرفض رواية أصحابه - فهو التدليس عن أقوام مجهولين لا يدري من هم ، ومن أين هم ، أو لإسقاط قوم ضعاف ، حتى يظهر السند أمامنا وليس فيه إلا الثقات (تدليس التسوية) أو يروون عن المجرحين فيغيرون أساميهم وكناهم ، كي لا يعرفوا لهذا الهدف نفسه ، وهذا هو القسم الثاني من التدليس ويسمى « تدليس الشموخ » ^(٢) .

ومن أشهر بالتحديث عن المجهولين ويدلس بقية بن الوليد « يحدث عن خلق من خلق الله لا يوقف على أنسابهم ولا عدالتهم » ، ولهذا حذر الإمام أحمد وغيره من رواية بقية هذه ، يقول الإمام أحمد : « إذا حدث بقية عن المشهورين فرواياته مقبولة ، وإذا حدث عن أولئك المجهولين فلا ، وإذا كنى ، ولم يسم اسم الرجل فليس يساوى شيئاً » .

(١) المصدر السابق ص ١٠٤ ، ١٠٥ .

(٢) مقدمة ابن الصلاح ص ١٦٣ - ١٦٩ . وانظر التفصيل في الاحتجاج بالمدلسين

أو عدمه في التبصرة والتذكرة للمراق ج ١ ص ١٧٨ - ١٩١ .

ويقول فيه الإمام أبو مسهر الغساني : « بقية أحاديثه ليست نقية ، فكن منها على تقية »^(١) .

ومن الأمثلة على تدليس التسوية :

قال علي بن المديني : حدثنا يعلى بن عبيد ، عن محمد بن إسحاق ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن علي : « أن النبي صلى الله عليه وسلم أهدى مائة بدنة ، فيها جل لأبي جهل » قال ابن المديني : فكتبت أرى أن هذا من صحيح حديث ابن إسحاق ، فإذا هو قد دلسه .

والرواية الصحيحة من غير تدليس : عن محمد بن إسحاق قال : حدثني من لا أتهم عن ابن أبي نجيح^(٢) .

ونخطر التدليس والمدلسين أفردت مؤلفات خاصة في هذا المجال .

ومن الممكن - كما قدمنا - أن تكون هذه الأنواع جميعها نوعاً واحداً من الحديث الضعيف ؛ لأنها كلها تمثل انقطاعاً في السند ، في أى جزء من أجزائه .

٧ -- المضطرب :

وهو ما اختلف راويه فيه فرواه مرة على وجهه ، ومرة على وجه آخر يخالفه ، بحيث تكون الروايات جميعاً متساوية : أو اختلف فيه أكثر من راوٍ ، بحيث يروى كل واحد منهم وجهاً مختلفاً عن الآخر^(٣) .

(١) الجرح والتمديد مج ١ ق ١٢٨ -

(٢) معرفة علوم الحديث ص ١٠٧ .

(٣) التبصرة والتذكرة ج ١ ص ٢٤٠ .

والاضطراب يوجب ضعف الحديث ؛ لدلالته على عدم الضبط من رواته
الذى هو شرط فى الصحة والحسن^(١) ، ويقع الاضطراب فى الإسناد ، وفى المتن
وفى كليهما .

ومثال الحديث المضطرب الإسناد : قول أبى حاتم الرازى عن هذبة قال :
حدثنا أبو هلال الراسبى قال : حدثنا قتادة ، عن معقل بن يسار قال :
ما كان شئ أعجب إلى النبى صلى الله عليه وسلم من الخيل ، ثم قال : « اللهم
غفرا » إلا النساء .

قال أبو حاتم : قال هذبة مرة عن الحسن ، ولم يذكر مرة الحسن^(٢) .

ومن الاضطراب فى الإسناد حديث أبى بكر أنه قال : يا رسول الله أراك
سبت . قال : شيتنى هود وأخواتها ، قال الدراقطنى : هذا حديث مضطرب ؛
فإنه لم يرو إلا من طريق أبى إسحاق ، وقد اختلف عليه فيه على نحو عشرة
أوجه ، فمنهم من رواه عنه مرسل ، ومنهم من رواه موصولا ، ومنهم من
جعله من مسند أبى بكر ، ومنهم من جعله مسند سعد ، ومنهم من جعله من
مسند عائشة^(٣) .

ومثال الاضطراب فى المتن حديث البسمة الذى أخرجه مسلم فى صحيحه من
رواية الوليد بن مسلم قال : حدثنا الأوزاعى ، عن قتادة : أنه كتب إليه يخبره عن
أنس بن مالك : أنه حدثه قال : « صليت خلف النبى صلى الله عليه وسلم
وأبى بكر ، وعمر ، وعثمان ، فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين ، ولا يذكرون

(١) المصدر السابق ج ١ ص ٢٤٥ .

(٢) علل الحديث ج ١ ص ٤٠٦ ، ٤٠٧ رقم ١٢١٨ .

(٣) تدريب الراوى ج ١ ص ٢٦٥ ، ٢٦٦ وانظر مثالا آخر فيه .

« بسم الله الرحمن الرحيم » في أول قراءة ولا في آخرها^(١). فقد أعل ابن عبد البر هذا الحديث بالاضطراب^(٢)؛ لأن البخاري ومسلم قد اتفقا على إخراج رواية أخرى في الموضوع نفسه لا يتعرض فيها لذكر البسملة، بنفي أو إثبات، ويكتفى الراوى بقوله : « فكانوا يستفتحون القراءة بـ « الحمد لله رب العالمين » ، وهناك رواية ثالثة عن أنس تفيد أنه سئل عن الافتتاح بالتسمية ، فأجاب : أنه لا يحفظ في ذلك شيئاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٣) .

ويلاحظ أن معرفة النقاد للأحاديث المضطربة مظهر من مظاهر نقد متن

الحديث .

٨ — المقلوب :

وهو الحديث الذى انقلب فيه على أحد الرواة لفظ فى المتن، أو فى اسم رجل أو نسبة فى الإسناد، فقدم ماحقه التأخير، أو أخر ما حقه التقديم، أو وضع شيئاً مكان شيء.

وعلى هذا فالقلب يكون فى المتن، كما يكون فى الإسناد.

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٢ ص ٣٥ .

(٢) تدريب الراوى ج ١ ص ٢٦٨ . وهناك أمثلة أخرى ذكرها المراقى فى التبصرة ج ١ ص ٢٤٢، ٢٤٥ لكن لم تسلّم له ، والحق ما يقوله ابن حجر : « قل أن يحكم المحدث على الحديث بالاضطراب بالنسبة إلى الاختلاف فى المتن دون الإسناد » شرح نخبه للسكر ص ٢٢ .

(٣) يرى ابن حجر أن الحديث ليس فيه اضطراب ؛ لأنه يمكن الجمع بين الروايات المختلفة بحمل نفي القراءة على نفي السماع ، ونفي السماع على نفي الجهر . فتح البارى ج ٢ ص ١٨٨ - ١٨٩ .

ومثال المقلوب في المتن : مارواه الإمام مسلم في الحديث : «سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله : الإمام العادل ، وشاب نشأ في عبادة ربه ، ورجل قلبه معلق بالمساجد ، ورجلان تحابا في الله، اجتمعا عليه ، وتفرقا عليه ، ورجل طلبته امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله عز وجل ، ورجل تصدق بصدقة أخفاها ، حتى لا تعلم شماله ماذا تنفق يمينه ، ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه .»

ففي رواية عنده : « رجل تصدق بصدقة أخفاها حتى لا تعلم يمينه ما تنفق شماله » (١) .

وفي الإسناد : ما قاله ابن أبي حاتم الرازي : سألت أبي عن حديث حدثنا به أحمد بن عاصم الأنصاري، عن أبي بكر الحنفي، عن سفيان، عن حكيم بن سعد، عن عمران بن ظبيان عن سلمان أنه قال : «من وجد في بطنه رزاً؛ من بول أو غائط فلينصرف غير متكلم ولا داعي .»

يقول ابن أبي حاتم : « سمعت أبي يقول : هذا إسناد مقلوب : إنما هو سفيان ، عن عمران بن ظبيان ، عن حكيم بن سعد ، عن سلمان (٢) .»

والقلب في المثالين وقع سهواً ، لا عمداً ، وكان مع ذلك موجباً لضعف الحديث ؛ لقلة الضبط عند راويه ، ولو أنه وقع عمداً لا سهواً لكان القلب حينئذ ضرباً من الوضع والاختلاق ، كما يعتمد بعض الوضعيين إلى إبدال الراوي

(١) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٣ ص ٧٠-٧٢ ويرجح الإمام النووي أن القلب جاء من ناقل نسخة الإمام مسلم ، لأمته هو (الشرح ص ٧١) .

(٢) علل الحديث ج ١ ص ٧٠ رقم ١٨٥ . الرز : حركة الحديث للخروج .

بغيره ، ممن يكون الناس أشد رغبة في حديثهم ، كأن يكون الحديث معروفاً عن ضعيف ، فيجعله عن ثقة .

٩ — المدرج :

وهو الحديث الذى اطلع . فى متنه أو إسناده على زيادة ليست منه ، وسبب التسمية واضح فهو من أدرجت الشيء فى الشيء إذا أدخلته وضمته إليه .

وينشأ هذا من أن بعض الرواة يذكر فى عقب حديثه كلاماً لنفسه ؛ شرحاً أو غيره ، فيرويه من بعده متصلاً ، فيتوهم أنه من الحديث . وهذا هو الخلل بالضعيف ، وهو ما لم ينبه أحد الرواة عن غير عمد إلى الإدراج وتعيينه ؛ لأنه إذا تعين تميز حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من غيره ، ولذلك ينبه رواة الصحاح ، والحسان ، والمسافيد على كل زيادة فى أحاديثهم مهما تكن يسيرة ، لأنهم يخافون أن يأتى من ينقل العبارة المدرجة على لسانهم ، غير ملاحظ إدراجها ، فيساعدون بذلك — من غير قصد — على الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وإذا تعمد أحد الرواة عدم التنبيه دخل حديثه فى باب الموضوع الذى سنتحدث عنه ، يقول أحد الأئمة : « من تعمد الإدراج فهو ساقط العدالة ، ومن يحرف الكلم عن مواضعه ، وهو ملحق بالكذابين »^(١) .

وإذا كان كثير من الرواة يرفع الموقوفات ويصل المراسيل ،

(١) تدريب الراوى ج ١ ص ٢٧٤ .

حتى تبدو الأحاديث متصلة ، فإن أئمة نقد الحديث قد كشفوا هذه الزيادات أو المدرجات^(١) .

ومثال الإدراج في السند : ما رواه همام عن قتادة ، عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا تنكح المرأة على خالتها ولا عمتها » .

قال أبو زرعة الرازي : هذا خطأ ، إنما هو همام عن يحيى نفسه . فقد أدرج قتادة في السند^(٢) .

وجهود الأئمة في كشف المدرج في متن الحديث ، وتمييزه عن كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم - فيها دلالة واضحة على عنايتهم الكبرى بنقد الحديث نقداً داخلياً ، إلى جانب عنايتهم بسنده الذي هو - في حقيقة الأمر - وسيلة لتوثيق المتن كذلك .

والإدراج في المتن قد يكون في أوله ، أو في وسطه ، أو في آخره ، والغالب وقوع الإدراج آخر الخبر ، ووقوعه في أوله أكثر من وقوعه في وسطه ؛ لأن الراوى قد يقول كلاماً يريد أن يستدل عليه بالحديث ، فيأتى به بلا فصل ، فيتوهم أن السكل حديث .

مثاله في أول السند : ما رواه الخطيب من رواية أبي قطن ، وشبابه ، عن شعبة ، عن محمد بن زياد ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اسبغوا الوضوء ، ويل للأعقاب من النار » . فقلوه : اسبغوا الوضوء مدرج من قول أبي هريرة ، كما بين في رواية البخارى ، عن آدم ، عن شعبة ،

(١) ويتجلى ذلك في كتب علل الحديث ، وفي كتاب علل الحديث لابن أبي حاتم الرازي الكثير من ذلك انظر مثلاً الأحاديث رقم ٢٧ ، ٤١٩ ، ١١٩٣ ، ١١٩ .
(٢) علل الحديث ج ١ ص ٢٠٦ رقم ١٢١٤ .

عن محمد بن زياد ، عن أبي هريرة قال : استعفوا الوضوء ، فإن أبا القاسم ، صلى الله عليه وسلم قال : « ويل للأعقاب من النار » .
قال الخطيب : وهم أبو قطن وشيابة في روايتهما له عن شعبة ، على ماسقناه ، وقد رواه الجهم الغفير عنه كرواية آدم^(١) .

ومثال المدرج في الوسط ، ويكون السبب فيه إما استنباط الراوى حكاية من الحديث قبل أن يتم فيدرجه ، أو تفسير بعض الألفاظ الغريبة ، ونحو ذلك . فمن استنباط حكم من الأحكام : ما رواه الدارقطني في السنن من رواية عبد الحميد بن جعفر ، عن هشام ، عن عروة ، عن أبيه ، عن بسرة بنت صفوان ، قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من مس ذكره أو أنثيته أو رفقته^(٢) فليتوضأ » .

قال الدارقطني : كذا رواه عبد الحميد عن هشام ، وهم في ذكر الأنثيين والرفع ، وإدراج ذلك في حديث بسرة ، والمحفوظ أن ذلك قول عروة ، وكذا رواه الثقات عن هشام ؛ منهم أيوب ، وحامد بن زيد وغيرهما ، ثم رواه من طريق أيوب بلفظ « من مس ذكره فليتوضأ » .

فعروة لما فهم من لفظ الخبر أن سبب نقض الوضوء مظنة الشهوة جعل حكم ما قرب من الذكر كذلك ، فقال هذا ، فظن بعض الرواة أنه من صلب الخبر ، فنقله مدرجاً فيه ، وفهم الآخرون حقيقة الحال ففصلوا^(٣) .

ومن تفسير الألفاظ الغريبة : حديث عائشة في بدء الوحي : كان النبي ،

(١) تدريب الراوى ج ١ ص ٢٧٠ .

(٢) الرفع : بضم الراء وفتحها ، واحد الأرفاغ ، وهي أصول المنابن : كالآباط وغيرها من مطاوى الأعضاء ، وما يجتمع فيه الوسخ والعرق .

(٣) تدريب الراوى ج ١ ص ٢٧١ .

صلى الله عليه وسلم ، يتحنث في غار حراء - وهو التعبد - الليالي ذوات العدد»
فقوله : « وهو التعبد » مدرج من قول الزهري .^(١)

وتتجلى ذقة النقاد في هذا المجال حينما نرى أنهم كانوا لا يسمحون أن يخلط
الراوى متن حديث بآخر ، واعتبروا ذلك من المدرج .

ومثاله : حديث رواه سعيد بن أبي مسريم ، عن مالك ، عن الزهري ، عن
أنس ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تباغضوا ، ولا تحاسدوا ،
ولا تدابروا ، ولا تنافسوا » الحديث ، فقوله : « ولا تنافسوا » مدرج أدرجه
ابن أبي مسريم من حديث آخر لمالك ، عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إياكم والظن ، فإن الظن أكذب
الحديث ، ولا تجسسوا ، ولا تنافسوا ، ولا تحاسدوا » .

وكلا الحديثين متفق عليه من طريق مالك ، وليس في الأول :
« ولا تنافسوا » ، وهي في الثاني ، وهكذا الحديثان عند رواية
الموطأ^(٢) .

وهذا فيه إدراج في آخر المتن .

كما رأوا أن من صور الإدراج أن يسمع الراوى حديثاً من جماعة
مختلفين في إسناده أو متنه فيرويه عنهم باتفاق ، ولا يبين ما اختلفوا
فيه^(٣) .

(١) المصدر السابق ج ١ ص ٢٧١ ، ٢٧٢ .

(٢) المصدر السابق ج ١ ص ٢٧٢ وفيه مثال على ذلك .

١٠ — الشاذ :

وهو ما رواه المقبول مخالفاً من هو أولى منه في المتن أو في السند .

وهنا كذلك نجد الأمثلة على نقد المتن والنظر فيها .

ومن أمثلته ما رواه أبو داود والترمذي من حديث عبد الواحد بن زياد عن الأعمش ، عن أبي هريرة مرفوعاً : « إذا صلى أحدكم ركعتي النجر فليطبع عن يمينه » .

قال البيهقي : خالف عبد الواحد العدد الكثير في هذا ، فإن الناس إنما رواه من فعل النبي صلى الله عليه وسلم لا من قوله ، وانفرد عبد الواحد من بين ثقات أصحاب الأعمش بهذا اللفظ^(١) .

ولابد مع التفرد من المخالفة كما رأيت ، يقول الإمام الشافعي : ليس الشاذ من الحديث أن يروى الثقة ما لا يروى غيره ، وإنما الشاذ أن يروى الثقة حديثاً يخالف ما روى الناس^(٢) .

فإذا لم توجد المخالفة أطلق عليه النقاد فرداً أو غريباً ، وهذا قد يحكم له بالصحة ، أو الحسن ، أو الضعف تبعاً لحال روايته .

وقد مثلوا للفرد المطلق الصحيح بحديث النبي عن بيع الولاء وهبته ، فإن هذا الحديث تفرد به عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ، والمعروف عن ابن دينار أنه ثقة ضابط مقنن^(٣) .

(١) المصدر السابق ج ١ ص ٢٣٥ .

(٢) التبصرة للعراقي ج ١ ص ١٩٢ .

(٣) المصدر السابق ج ١ ص ١٩٤ ، ١٩٥ .

١١ — المنكر :

وهو الحديث الذى يرويه الضعيف مخالفاً رواية الثقة ، وهو يبين الشاذ كما هو واضح ، فالشاذ راويه ثقة أو صدوق ، والمنكر راويه ضعيف^(١) .

ومن أوضح أمثلة المنكر ما رواه ابن أبى حاتم من طريق حبيب ابن حبيب - وهو أخو حمزة بن حبيب الزيات المقرئ - عن أبى إسحاق ، عن العيزار بن حريث ، عن ابن عباس ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من أقام الصلاة وآتى الزكاة ، وحج البيت ، وصام رمضان ، وقرى الضيف ، دخل الجنة » .

قال أبو حاتم : هو منكر ، لأن غيره من الثقات رواه عن أبى إسحاق موقوفاً . وهو المعروف^(٢) .

وقد يذكر النقاد أن الحديث منكر ، ولا يقصدون المعنى الاصطلاحي ، بل يقصدون المعنى اللغوى ؛ أى غير معروف . ومثاله قول ابن عدى : « أنكر ما روى يزيد بن عبد الله بن أبى بردة : « إذا أراد الله بأمة خيراً قبض نبيها قبلها » ، قال : وهذا طريق حسن ، رواه ثقات ، وقد أدخله قوم فى صحاحهم^(٣) .

هذه أنواع الحديث الضعيف ، وقبل أن ننتقل إلى القسم الرابع من أقسام الحديث ، وهو الموضوع ينبغى أن ننبه على أمرين :

(١) تدريب الراوى ج ١ ص ٢٤٠ .

(٢) المصدر السابق ، والصحيفة نفسها .

(٣) المصدر السابق ج ١ ص ٢٤١ .

١ — أن نقاد الحديث يعتبرون أن الحديث مكون من جزئين لا ينفصلان: الإسناد، والمتن، وقد يكون الحديث ضعيفاً؛ لأن هناك عيباً في السند مع صحة المتن - كما رأينا من بعض الأمثلة في أنواع الضعيف - والتأكد من أنه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وقد أدى إلى هذا دقة النقاد وحيطتهم وحذرهم، وحتى لا يأخذ حديث جواز الصحة أو الحسن إلا وهو نظيف الإسناد.. نظيف المتن - إن صح هذا التعبير.

وقد أدى بهم هذا أيضاً إلى أن يقطعوا خط الرجعة على الضعفاء من الرواة، فيعتبرون أحاديثهم ضعيفة، حتى ولو كانت صحيحة في نفس الأمر، حيطة أن يتناول الناس أحاديثهم وفيهما الضعيف حقيقة.

٢ — أن الحديث الضعيف يتقوى إذا كان له شاهد أو متابع^(١)؛ أي إذا ورد المتن نفسه من طريق آخر، أو ورد معنى مثله في حديث آخر. وقد علمت أن «الحسن لغيره» هو حديث ضعيف روي له متابعات أو شواهد فتقوى بها.

ولكن بشرط أن يكون ضعفه لضعف حفظ راويه الصدوق الأمين، لأن ذلك يدلنا على أنه قد حفظ هذا الحديث ولم يختل فيه ضبطه.

ومن ذلك ما يرويه الترمذي من طريق شعبة، عن عاصم بن عبيد الله قال: سمعت عبد الله بن عامر بن ربيعة، عن أبيه أن امرأة من بني فزارة تزوجت على

(١) الشاهد: أن يروي حديث آخر بمعناه.. والمتابع أن يروي الحديث بطريق آخر يلتقي مع الطريق الأول في بعض أجزائه.. (تدريب الراوي ج ١ ص ٢٤١، ٢٤٣)

نعلين، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أَرْضَيْتَ مِنْ نَفْسِكَ وَمَالِكَ بِنَعْلَيْنِ؟
قالت: نعم، قال: فَأَجَازَ .

قال الترمذى « وفى الباب عن عمر وأبى هريرة وعائشة وأبى حذرد »^(١) ،
وعاصم بن عبد الله ضعيف لسوء حفظه ، وقد حسن له الترمذى هذا الحديث
لجيثه من غير وجه^(٢) .

أو يكون الضعف فى الحديث لإرسال ، أو تدليس ، أو جهالة بعض رجاله
ومن هذا حديث « إن حقا على المسلمين أن يقتسلوا يوم الجمعة ، وليس أحدهم
من طيب أهله ، فإن لم يجد فالماء له طيب » .

فقد روى الترمذى هذا الحديث^(٣) عن راو موصوف بالتدليس ، لكن
لما تابعه غيره ، وكان للمتن شواهد أخرى فقد حكم عليه بأنه حسن .

وأما الضعيف، لفسق الراوى أو كذبه - فلا يؤثر فيه موافقة غيره له ، إذا
كان الآخر مثله؛ لقوة الضعف وتقاعد هذا الجابر عن أن يرفعه إلى درجة الحسن^(٤) .

رابع أقسام الحديث : الموضوع :

وهو الخبر الذى يختلفه الكذابون ، وينسبونه إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم افتراء عليه^(٥) .

(١) الجامع للصحيح للترمذى ج ٣ ص ٤١١ ، ٤١٢ .

(٢) تدريب الراوى ج ١ ص ١٧٦ ، ١٧٧ .

(٣) هكذا قال السيوطى فى تدريب الراوى ، ولم أجده فى الترمذى ، ولعله كان
فى نسخته ، وليس فى النسخة التى بين أيدينا .

(٤) تدريب الراوى ج ١ ص ١٧٦ ، ١٧٧ .

(٥) أسباب الوضع ودوافعه متعددة ، وبيانها ليس من أهداف هذه الدراسة ،
ويمكن الوقوف عليها فى : الموضوعات لابن الجوزى فى مقدمته ص ٣٧ - ٤٧ ، واللاتى
المصنوعة ج ٢ ص ٤٦٧ ، ٤٧٤ وغيرها .

وبعبارة أخرى الحديث الذى رواه راو أو أكثر من الطبقة الخامسة .

والاختلاق والكذب قد يكون فى سند الحديث ، وقد يكون فى مقتنه ومثال ما اختلق إسناده ، وصح مقتنه ، ما ذكره ابن أبى حاتم قال :

« سألت إباى وأبا زرعة عن حديث رواه عيسى بن مرحوم عن حاتم بن إسماعيل عن محمد بن كعب القرظى عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال :

« أمتى جبريل عند البيت مرتين » .

وذكرت لهما قصة المواقيت . فقال أبو زرعة : وهم عيسى فى هذا الحديث ، وقال أبى : أخشى أن يكون وهم عيسى ، فقلت لهما : فما علمته ؟ قالوا : رواه غيره من الحفاظ عن حاتم عن عبد الرحمن بن الحارث بن عياش بن أبى ربيعة عن حكيم بن حكيم بن عباد بن حنيفة عن نافع بن جبير عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم فى المواقيت . وسمعت أبى يقول : أخشى أن يكون هذا الحديث بهذا السند موضوعا ^(١) .

وهذا الحديث صح مقتنه من طرق أخرى ، منها ما رواه الترمذى : حدثنا هناد بن السرى ، حدثنا عبد الرحمن بن أبى الزناد ، عن عبد الرحمن بن الحارث بن عياش بن أبى ربيعة ، عن حكيم ، وهو ابن عباد بن حنيفة ، أخبرنى نافع بن جبير بن مطعم ، قال : أخبرنى ابن عباس ، أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « أمتى جبريل عليه السلام عند البيت مرتين ، فصلى الظهر فى الأولى منهما حين كان الفىء مثل الشراك (أحد سيور النعل) ، ثم صلى

(١) علل الحديث ج ١ ص ١٢٨ ، ١٢٩ رقم ٣٥٤

(٩ - توثيق السلسلة)

العصر حين كان كل شيء مثل ظله ، ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس ،
وأفطر الصائم ، ثم صلى العشاء حين غاب الشفق ، ثم صلى الفجر حين برق
الفجر ، وحرم الطعام على الصائم ، وصلى لالة الثانية الظهر حين كان ظل كل
شيء مثله ، لوقت العصر بالأمس ، ثم صلى العصر حين كان ظل كل شيء مثليه ،
ثم صلى المغرب لوقته الأول ، ثم صلى العشاء الآخرة حين ذهب ثلث الليل ،
ثم صلى الصبح حين أسفرت الأرض ، ثم التفت إلى جبريل ، فقال : يا محمد ،
هذا وقت الأنبياء من قبلك ، والوقت فيما بين هذين الوقتين .

قال الترمذى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح^(١) .

، ومثال الحديث الموضوع سنداً ومقتناً ، ما رواه ابن حبان قال : حدثنا محمد
ابن المسيب ، حدثنا الفتح بن نصير الفارسي ، حدثنا حسان بن غالب ، حدثني
مالك بن أنس ، عن ابن شهاب ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي بن كعب
مرفوعاً : « من سرح رأسه ولحيته بالمشط في كل ليلة عوفى من أنواع البلاء ،
وزيد في عمره » .

قال ابن حبان : موضوع ، آفته حسان شيخ أهل مصر ، كان يروى عن
الثقات الملققات .

قال السيوطي : أخرجه أبو نعيم في تاريخ أصبهان ، وقال : منكر بكرة ،
وأخرجه الدارقطني في غرائب مالك وقال : موضوع^(٢) .

(١) جامع الترمذى بشرح تحفة الأحوذى ج ١ ص ٤٦٤-٤٦٧ ؛ وأخرج هذا الحديث
أبو داود ، وأحمد ، والشافعي ، وابن خزيمة ، والدارقطني ؛ وصححه ابن العربي
في عارضة الأحوذى .

(٢) اللآلئ المصنوعة ج ٢ ص ٢٦٨ .

وقال الحاكم : حسان عن مالك أحاديث موضوعة .

ولكن كيف نعرف الحديث الموضوع ؟

يقول الإمام ابن القيم : « وسئلت : هل يمكن معرفة الحديث الموضوع بصابط من غير أن ينظر في سنده ؟

فهذا سؤال عظيم القدر ، وإنما يعلم ذلك من تضلع في معرفة السنن الصحيحة ، واختلطت بلحمه ودمه ، وصار له فيها ملكة ، وصار له اختصاص شديد بمعرفة السنن والآثار ، ومعرفة سيرة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وهديه ، فيما يأمر به وينهى عنه ، ويدعو إليه ، ويحبه ويكرهه ، ويشرعه للأمة ، بحيث كأنه مخالط للرسول ، صلى الله عليه وسلم ، كواحد من أصحابه .

فمثل هذا يعرف من أحوال الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، وهديه وكلامه ، وما يجوز أن يخبر به ، وما لا يجوز ما لا يعرفه غيره ، وهذا شأن كل متبّع مع متبوعه ، فإن للأخص به ، الحريص على تتبع أقواله وأفعاله من العلم بها ، والتمييز بين ما يصح أن ينسب إليه وما لا يصح ما ليس لمن لا يكون كذلك ، وهذا شأن المقلدين مع أئمتهم ، يعرفون أقوالهم ونصوصهم ومذاهبهم ^(١) . والله أعلم .

ويقول الإمام البلقيني شيئاً بهذا القول الأخير -- يقول : إن لنقاد الحديث « ملكة » يعرفون بها الموضوع ، وشاهده : أن إنساناً لو خدم إنساناً سنين وعرف ما يحب وما يكره ، فجاء إنسان ادعى أنه يكره شيئاً يعلم ذلك أنه يحبه ، فبمجرد سماعه يبادر إلى تكذيب من قال إنه يكرهه ^(٢) .

(١) المنار المنيب ص ٤٣ - ٤٤ .

(٢) محاسن الاصطلاح للبلقيني ص ٢١٥ .

وقديماً قال الربيع بن خثيم : إن للحديث ضوءاً كضوء النهار تعرفه ، وظلمة كظلمة الليل تنكره^(١) .

وقال ابن الجوزي : الحديث المنكر يشعر له جلد الطالب للعلم ، وينفر منه قلبه في الغالب^(٢) .

ولذا كان كلام الأئمة هذا حقاً فإنه لم يمنعمهم من أن يضعوا علامات محددة يمكن أن يعرف بها الحديث الموضوع ؛ لأن كلام رسول الله ، صلى الله عليه وسلم متميز عن كلام غيره ، سواء أكان ذلك في بلاغته وفصاحته ، أم في معانيه وأهدافه .

أمارات الحديث الموضوع :

وأمارات الحديث الموضوع قد تكون في سنده أو في متنه .

ومن أمارات السند :

١ — أن يحدث الراوى بحديث عن شيخ ، ويُسأل عن مولده ، فيذكر تاريخاً يُعلم وفاة ذلك الشيخ قبله ، ولا يعرف ذلك الحديث إلا عنده .

وعن طريق البحث عن الصلة بين الراوى ومن يحدث عنه اكتشف العلماء الكثير من أحاديث الكذابين .

يقول الإمام سفيان الثوري : « لما استعمل الرواة الكذب استعملنا لهم القاريخ »^(٣) .

(١) تدريب الراوى ج ١ ص ٢٧٥

(٢) الموضوعات لابن الجوزي ج ١ ص ١٠٣ . (٣) الكفاية ص ١١٦ .

وقال حسان بن يزيد : « لم يستعن على الكذابين بمثل التاريخ ، تقول للشيخ سنة كم ولدت ؟ فإذا أقر بمولده مع معرفتنا بوفاته الذي انتهى إليه عرفنا صدقه من كذبه »^(١) .

وقال أحمد بن أبي الحواري : سمعت حفص بن غياث يقول : « إنا اتهمم الشيخ فحاسبوه بالسنين » ، قال الخطيب البغدادي : يعني احسبوا سنه وسن من كتب عنه^(٢) .

قال عفير بن معدان : قدم علينا عمر بن موسى حص ، فاجتمعنا إليه في المسجد ، فجعل يقول : حدثنا شيخكم الصالح ، فلما أكره قلت له : من شيخنا هذا الصالح ؟ سمعنا نعرفه ؟ فقال : خالد بن معدان . قلت له : في أي سنة لقيته ؟ قال : لقيت سنة ثمان ومائة . قلت : فأين لقيته ؟ قال : لقيته في غزاة أرمينية ، فقلت له : انتق الله يا شيخ ، ولا تكذب . مات خالد بن معدان سنة أربع ومائة ، وأنت تزعم أنك لقيته بعد موته بأربع سنين ، وأزيدك أخرى ، أنه لم يغز أرمينية قط . كان يغزو الروم^(٣) .

وحدث سهيل بن ذكوان أبو السندی عن السيدة عائشة ، رضى الله عنها — وكان ضعيفاً — فقيل له : أين لقيت عائشة ؟ قال : بواسط ، فظهر كذبه ، ذلك لأن فلحجاج هو الذي بنى مدينة واسط بعد وفاة السيدة عائشة رضى الله عنها^(٤) .

(١) الإعلان بالتواريخ ص ٩ .

(٢) الكفاية ص ١١٩ .

(٣) المصدر السابق ص ١١٩ .

(٤) الإعلان بالتواريخ ص ٩ وانظر أمثلة كثيرة في المنهات بعد ذلك .

وحدث عامر بن أبي عامر الخزاز ، عن عطاء بن أبي رباح ، فقال له أبو الوليد الطيالسي : في سنة كم سمعت من عطاء ؟ قال : في سنة أربع وعشرين ومائة . قال : فإن عطاء توفي في سنة بضع عشرة ، قال الذهبي : إن كان تعدد الكذب فهو كذاب ، وإن كان شبه له بعطاء بن السائب فهو متروك^(١) .

وكذلك الأمر في مواضع السند الأخرى ، فقد اهتم النقاد ببيان الصلة الحقيقية بين كل راو ومن حدث عنه ، ودونوا ذلك في كتب التاريخ ، وخير شاهد على ذلك التاريخ الكبير للإمام البخاري ، والجرح والتعديل لابن أبي حاتم رضي الله عنهم .

٣ — أن يعترف الواضع نفسه باختلاقه الأحاديث :

ومن ذلك أحاديث في فضائل السور ؛ كقوله : « من قرأ سورة كذا أعطى ثواب كذا » ، فموضوعة على رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وقد اعترف بوضعها واضعها ، وقال : إني رأيت الناس قد أعرضوا عن القرآن ، واشتغلوا بفتنة أبي حنيفة ومعاذ بن محمد بن إسحاق ، فوضعت هذه الأحاديث حسبة^(٢) .

وقال بعض الجهلاء والوضاعين في هذا النوع : نحن نكذب لرسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ولا نكذب عليه ، ولم يعلم هذا الجاهل أنه من قال عليه ما لم يقل ، فقد كذب عليه ، واستحق الوعيد الشديد^(٣) .

(١) ميزان الاعتدال ج ٢ ص ٣٦٠ ، وانظر تحذير الخواص ص ١١٥ وما بعدها .

(٢) مقدمة ابن الصلاح ص ٢١٤ .

(٣) النار المنيق ص ١١٤ - ١١٥ .

ومن ذلك ما فعله الزنديق الملحد : عبد الكريم بن أبي العوجاء ، ربيب حماد بن سلمة ، وكان يدس الأحاديث في كتب حماد زوج أمه ، قال ابن عدي : لما أخذ في عهد الخليفة المهدي العباسي ، أتى به أمير البصرة محمد بن سليمان ابن علي العباسي ، فأمر بضرب عنقه ، فقال : لقد وضعت فيكم أربعة آلاف حديث ، أحرم فيها الحلال ، وأحل فيها الحرام ^(١) .

٣ — أن يكون الراوي مشهوراً بالكذب :

وكان نقاد الحديث يشهرون هؤلاء ويمنونهم في كتبهم وللناس في مجالسهم يقول الإمام الشافعي : إذا علم الرجل من محدث الكذب لم يسمعه السكوت عليه ، ولا يكون ذلك غيبة ، فإن مثل العلماء كالنقاد ، فلا يسع الناقد في دينه ألا يبين الزيوف من غيرها ، ويقول سفيان بن عيينة : « ما ستر الله أحداً يكذب في الحديث » ، وقد جهد الناس بشعبة أن يكف عن أحد الرواة فلم يقبل ، « لأن الأمر دين » كما يقول ^(٢) .

وقد ساق ابن الجوزي الكثير منهم في كتابه للوضوعات ، ونقله عنه السيوطي في اللآلئ المصنوعة ^(٣) .

٤ — ألا يوجد الحديث عند الشيخ أو تلاميذه الثقات ، ولا في كتبه الموثقة :

وهذا كان يدل على أن أحد الرواة الكذابين اخترع إسناداً ونسبه إلى

(١) اللآلئ المصنوعة ج ٢ ص ٤٦٨ وانظر اعترافات أخرى فيها وفي ٤٦٩

(٢) تحذير الخوارج ص ١٣٠ - ١٣١

(٣) الموضوعات ص ٤٧ . واللآلئ المصنوعة ج ٢ ص ٤٧٢

ذلك الشيخ ، يقول الليث بن سعد : قدم علينا شيخ بالاسكندرية يروى لنافع ، ونافع يومئذ حى ، قال : فكتبنا عنه قندين عن نافع ، فلما خرج الشيخ أرسلنا بالقندين إلى نافع فما عرف منها حديثاً واحداً ، فقال أصحابنا : ينبغي أن يكون هذا من الشياطين ، ويقول ابن المبارك : إني لأكذب الحديث عن معمر قد سمعته من غيره ، قلت (عبد الرزاق الصنعاني) : وما يملكك على ذلك ؟ قال : أما سمعت قول الرازي : قد عرفنا خيركم من شركم ، يعنى لأعرف ما ينسب حقيقة إلى معمر مما يفترى عليه فيه المفترون ، أو يخطئ فيه المخطئون^(١) .

وهذه كانت أهم وسيلة عرف بها العلماء الروايات الموضوعة وصانوا بها كتب الشيوخ وأحاديثهم .

وأمارات الوضع والكذب في الروايات والمتون قد تتعلق بالأسلوب والشكل ، أو بالمعنى والمغزى :

(١) فما يتعلق بالأسلوب وبالشكل :

ركاكة ألفاظ الحديث وسماحتها ، بحيث يمجها السمع ، ويدفعها الطبع ويسمج معناها للفظن ، وذلك كقولهم : « أربع لا تشيع من أربع : أتى من ذكر ، وأرض من مطر ، وعين من نظر ، وأذن من خير » .

وقولهم : « من فارق الدنيا وهو سكران ، دخل القبر وهو سكران ، وبعث من قبره سكران ، وأمر به إلى النار سكران ، إلى جبل يقال له سكران »^(٢) ،

(١) الكامل لابن عدى - المقدمة ص ٢٣٤ ، ٢٤٦ .

(٢) النار اللئيم ص ٩٩ - ١٠٠

وكان من السهل على فتاد الحديث أن يكشفوا ذلك ، فهم قد تمرسوا ببلاغة أسلوب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونور النبوة الذى يبدو عليه .

(ب) وما يتعلق بالمعنى:

١ — مخالفة الحديث صريح القرآن الكريم .

ومن ذلك تقدير عمر الدنيا ، « وأنها سبعة آلاف سنة ، ونحن فى الألف السابعة » .

قال الإمام ابن القيم مبيناً كذبه وبطلانه :

« وهذا من أبين الكذب ؛ لأنه لو كان صحيحاً لكان كل أحد عالماً أنه قد بقي للقيامة من وقتنا هذا مئتان وأحد وخمسون سنة ، والله تعالى يقول : (يسألونك عن الساعة أيان مرساها ؟ قل إنما علمها عند ربى لا يُجلىها لوقتها إلا هو ، قلت فى السموات والأرض ، لا تأتينيكم إلا بغتة ، يسألونك كأنك حفى عنها ، قل : إنما علمها عند الله)^(١) ، وقال تعالى : (إن الله عنده علم الساعة)^(٢) .

ويشبه هذا ما وقع فيه الغلط من حديث أبى هريرة : « خلق الله التربة يوم السبت . . . » الحديث . . فتقد وقع الغلط فى رفعه ، وإنما هو من قول كعب الأحبار ، كذلك قال إمام أهل الحديث محمد بن إسماعيل البخارى فى تاريخه الكبير ، وقاله غيره من علماء المسلمين أيضاً ، وهو كما قالوا ؛ لأن الله أخبر أنه خلق السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام (إن ربكم الله الذى

(١) الأعراف : ١٨٧

(٢) لقمان : ٣٤ — والنص من النار المنيف ص ٨٠

خلق السموات والأرض في ستة أيام) وهذا الحديث يقتضى أن مدة التخليق سبعة أيام^(١) .

ومن ذلك ما يروى في الصخرة « أنها عرش الله الأدنى » تعالى الله عن كذب المفتريين ولما سمع عروة بن الزبير هذا قال : سبحان الله ، يقول الله تعالى : (وسع كرسيه السموات والأرض)^(٢) ، وتكون الصخرة عرشه الأدنى^(٣) ١٩

٢ — مناقضة الحديث لما جاءت به السنة الصريحة مناقضة بينة :

« فكل حديث يشتمل على فساد ، أو ظلم ، أو عبث ، أو مدح باطل ، أو ذم حق ، أو نحو ذلك : فرسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، منه رى . »^(٤) .

ومن هذا رواية تقدير عمر الدنيا السابقة ، فقد وردت أحاديث صحيحة مناقضة لها ، ومنها قول النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يعلم متى تقوم الساعة إلا الله . »

يقول الإمام ابن القيم : « وقد جاهر بالكذب بعض من يدعى في زماننا العلم — وهو يتشبع بما لم يعط — أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، كان يعلم متى تقوم الساعة ، قيل له : فقد قال في حديث جبريل : « ما المسئول عنها بأعلم من السائل » ، فحرفه عن موضعه ، وقال : معناه : أنا وأنت نعلمها . »

(١) النار المنيف ص : ٨٥ ، ٨٦ ، والآية من الأعراف : ٥٤

(٢) البقرة : ٢٥٥ .

(٣) المصدر السابق ص : ٨٦

(٤) المصدر السابق ص : ٥٧

« وهذا من أعظم الجهل وأقبح التحريف ، والنبي ، صلى الله عليه وسلم ، أعلم بالله من أن يقول لمن كان يظنه أعرابياً : أنا وأنت نعلم الساعة ، إلا أن يقول هذا الجاهل : إنه كان يعرف أنه جبريل .

ورسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، هو الصادق في قوله : « والذي نفسى بيده ما جاءنى في صورة إلا عرفته غير هذه الصورة » .

وفي اللفظ الآخر : « ما شبه على غير هذه المرة » .

وفي اللفظ الآخر : « ردوا على الأعرابي ، فذهبوا فالتسوا ، فلم يجدوا شيئاً » .

« وإنما علم النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أنه جبريل بعد مدة ، كما قال عمر : فلبثت ملياً ، ثم قال النبي ، صلى الله عليه وسلم : « يا عمر ، أتدرى من السائل ؟ ... ثم قوله في الحديث : « ما للسئول عنها بأعلم من السائل » يعم كل سائل ومستول ، فكل سائل ومستول عن هذه الساعة شأنهما كذلك ^(١) .

٣ — أن يكون الحديث باطلاً في نفسه مخالفاً للعقل أو الحس أو المشاهدة :

فيدل بطلانه على أنه ليس من كلام الرسول ، صلى الله عليه وسلم : كرواية : « المجرة في السماء من عرق الأفعى التي تحت العرش » ، و « إذا غضب الله تعالى أنزل الوحي بالفارسية ، وإذا رضى أنزله بالعربية » ، و « ست خصال تورث النسيان : أكل سؤر الفأر ، وإلقاء القمل في النار وهي حية ، والبول في الماء الراكد ، وقطع القطار ، ومضغ العلك ، وأكل التفاح الحامض » ^(٢) .

(١) النار المنيغ ص ٨٠ - ٨٢

(٢) المصدر السابق ص ٥٩٠ .

وما رواه أحد الوضاعين من أن سفينة نوح عليه السلام طافت بالبيت ،
وصلت خلف المقام ركعتين^(١) .

وما أشبهه من الأحاديث التي يقول الإمام ابن الجوزي في مثلها : « فكل
حديث رأيت يخالف المعقول ، أو يناقض الأصول ، فاعلم أنه موضوع »^(٢) .

٤ — أن يكون مخالفاً للتاريخ :

بأن تكون الرواية مخالفة لحوادث التاريخ الثابتة ، وذلك مثل الرواية
التي تقول : « إنما حرمت دخول الحمام دون منزر » رواها ابن الجوزي عن أنس
سرفوعا ، وقال : موضوع ، فيه جماعة مجهولون^(٣) ، ورواية : « دخوله
صلى الله عليه وسلم حاما بالجحفة » لأنه لم يكن زمن رسول الله ، صلى الله
عليه وسلم حمامات^(٤) ، ورواية وضع الجزية عن أهل خيبر فيها مخالفة للتاريخ
من عدة وجوه ، كما سنرى إن شاء الله تعالى .

ويرى ابن القيم رحمه الله ، أن كل الأحاديث التي فيها تاريخ معين مستقبل
موضوعة ، وهي كل حديث فيه : « إذا كانت سنة كذا وكذا حل كذا
وكذا » ؛ كتول بعض الكذابين : « إذا انكسف القمر في الحرم ، كان
الفلاء والقتال ، وشغل السلطان ، وإذا انكسف في صفر كان كذا وكذا ،

(١) الآلي المصنوعة ج ٢ ص : ٢٧٨ .

(٢) الموضوعات : ج ١ ص ١٠٦ وانظر ، تدريب الراوى ج ١ ص ٢٧٧ وقد
فسر الإمام السيوطي معنى قوله « أو يناقض الأصول » ، فقال : « أن يكون خارجا
عن دواوين الإسلام من المسانيد والكتب المشهورة » .

(٣) الموضوعات ج ٢ ص ٨١ والفوائد المجموعة للشوكاني ص ٨

(٤) المصنوع في معرفة الحديث الموضوع ؛ لملى القارى ص ٧٠

واستمر الكذاب في الشهور كلها ، وأحاديث هذا الباب كلها كذب مفترى^(١) .

٥ — أن يتضمن معنى الحديث وعيداً شديداً على تفريط قليل ، أو وعداً عظيماً على فعل صغير ، كالخلود في جنات تجري من تحتها الأنهار ، وفي رفته الحور العين ، لفعل مندوب أو ترك مكروه : ومن هذا ما رواه أحد الكذابين « من صلى يوم الأحد أربع ركعات بتأيمه واحدة يقرأ في كل ركعة (الحمد) و (آمن الرسول) إلى آخرها . كتب الله له ألف حجة وألف عمرة ، وألف غزوة ، وبكل ركعة ألف صلاة ، وجعل بينه وبين النار ألف خندق » ، فبجح الله واضعه ، ما أجرأه على الله ورسوله ، كما يقول الإمام ابن القيم^(٢) .

٦ — سماجة الحديث وكونه مما يسخر منه :

كرواية « لو كان الأرز رجلاً لكان حليماً ، ما أكله جائع إلا شبع » ، فهذا من السمج البارد ، الذي يصاب عنه كلام العقلاء ، فضلاً عن كلام سيد الأنبياء^(٣) .

٧ — أن يدعى على النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أنه فعل أمراً ظاهراً

بمحضر من الصحابة كلهم ، وأنهم اتفقوا على كتانته ، ولم ينقلوه :

كرواية أنه ، صلى الله عليه وسلم ، أخذ بيد علي بن أبي طالب رضي الله عنه ،

(١) المار النيف ص ٦٣ - ٦٤ ، ١١٠

(٢) المصدر السابق ، ص : ٤٨

(٣) المصدر السابق ، ص : ٥٤ - ٥٦

بمحضر من الصحابة كلهم ، وهم راجعون من حجة الوداع فأقامه بينهم حتى عرفه الجميع ، ثم قال : « هذا وصي وأخي ، والخليفة من بعدى ، فاسمعوا له وأطيعوا » . ثم انفق السكك على كتابته وتغييره ومخالفته ^(١) .

٨ — أن يكون بوصف الأطباء والطرقية أشبه وأليق :

كالروايات :

« الهريسة تشدد الظهر » .

« أكل السمك يؤهن الجسد » .

« المؤمن حلو يجب الحلاوة » ^(٢) .

٩ — أن يكون عليه سمات القصص من الإغراق في الخيال :

قال الحافظ أبو الفرج بن الجوزي في كتاب الموضوعات : « صلى أحمد ابن حنبل ، ويحيى بن معين في مسجد الرصافة ، فقام بين أيديهم قاص ، فقال حدثنا أحمد بن حنبل ، ويحيى بن معين ، قالا : حدثنا عبد الرزاق ، عن معمر ، عن قتادة ، عن أنس قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « من قال لا إله إلا الله ، خلق الله من كل كلمة منها طيراً ، منقاره من ذهب وريشه من مرجان » ، وأخذ في قصة نحواً من عشرين ورقة ، فجعل أحمد بن حنبل ينظر إلى يحيى بن معين ، ويحيى ينظر إلى أحمد . فقال له : أنت حدثته بهذا ؟ فقال : والله ما سمعت بهذا إلا الساعة . فلما فرغ من قصصه ، وأخذ

(١) المصدر السابق ، ص ٥٧ - ٥٨

(٢) المصدر السابق ، ص ٦٤ - ٦٥

القطيعات ، ثم قعد ينتظر بقيتها ، قال له يحيى بن معين بيده : تعال ، فجاء متوهماً لنوال ، فقال له يحيى : من حدثك بهذا الحديث ؟ فقال : أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ، فقال : أنا يحيى بن معين ، وهذا أحمد بن حنبل ، ما سمعنا بهذا قط في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن كان لا بد والكذب ، فعلى غيرنا ، فقال له : أنت يحيى بن معين ؟ قال : نعم ، قال : لم أزل أسمع أن يحيى بن معين أحق ، ما تحتقته إلا الساعة ، فقال له يحيى : كيف علمت أنى أحق ؟ قال : كأن ليس في الدنيا يحيى بن معين وأحمد بن حنبل غيركما ؟ قد كتبت عن سبعة عشر أحمد بن حنبل ويحيى بن معين . فوضع أحمد بن حنبل كفه على وجهه ، وقال : دعه يقوم ، فقام كالمتسهرىء بهما^(١) .

وهذه العلامات والوسائل لتدلنا على مقدار الجهد الذى بذله علماء الحديث إنقاء لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم مما زيد عليه .

والذى نحب أن ننبه عليه أن إدراك شيء من هذه العلامات والحكم بوضع الحديث بناء على هذا الإدراك ليس موكولاً لأى إنسان مهما بلغت درجته من العلم ، وإنما ذلك لجهاذة الحديث فقط - كما سبق أن نبهنا - فهم الذين عندهم الأدوات الصحيحة ، التى يميزون بها صحيح حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من غيره ، تمييزاً صحيحاً وصادقاً .

ومهما يكن من شيء فقد كفانا هؤلاء الخبراء - جزاهم الله عنا كل خير - مثونة البحث ، وقدموا لنا تلك الأحاديث الموضوعة بطريقة إحصائية دقيقة ، ومرتبة على حروف المعجم أو على الموضوعات ، بحيث يسهل على أى مسلم أن

(١) الموضوعات لابن الجوزى ج ١ ص ٤٦ وانظر كتاب المجرحين لابن حبان

يرجع إليها ويقف على ما يريد أن يقف عليه منها ، تماماً كما فعل أصحاب الصحاح ، الذين قدموا لنا الأحاديث الصحيحة .
ومن هذه الكتب : الموضوعات لابن الجوزي ، والمقاصد الحسنة للسخاوي ، والآلئ المصنوعة للسيوطي ، والنوائد المجموعة للشوكاني ، والمنار المنيف لابن القيم ، وتنزيه الشريعة لابن عراق ، والمصنوع في معرفة الحديث الموضوع لعلی القاری ، وكشف الخفاء للمجلوني .

حكم رواية الحديث الموضوع :

وقد اتفق العلماء على أنه تحرم رواية الموضوعات مع العلم بوضعها ، سواء أكان في الأحكام أم في القصص والترغيب والترهيب وبحوها ، إلا مبيناً وضعه ، لحديث : « من حدث عني بحديث يرى أنه كذب ، فهو أحد الكذابين » (١) .

يقول ابن الصلاح : « اعلم أن الحديث الموضوع شر الأحاديث الضعيفة ، ولا تحل روايته لأحد علم حاله في أي معنى كان ، إلا مقروناً ببيان وضعه ، بخلاف غيره من الأحاديث الضعيفة التي يحتمل صدقها في الباطن ، حيث جاز روايتها في الترغيب والترهيب » (٢) .

ويقول السيوطي : وقد أطبق على ذلك علماء الحديث ، فجزموا بأنه لا تحل رواية الموضوع في أي معنى كان إلا مقروناً ببيان وضعه ، بخلاف الضعيف ، فإنه تجوز روايته في غير الأحكام والعقائد ، ومن جزم بذلك شيخ الإسلام محي الدين النووي في كتابيه « الإرشاد » و « التتريب » ، وقاضي القضاة

(١) رواه مسلم وأحمد وابن ماجه .

(٢) مقدمة ابن الصلاح ص ٢١٢ .

بدر الدين بن جماعة في « المهل الروى » ، والطيبى في « الخلاصة » ، وشيخ الإسلام سراج الدين البلقينى في « محاسن الاصطلاح » ، وحافظ عصره الشيخ زين الدين أبو الفضل عبد الرحيم العراقي في « ألفيته » و « شرحها »^(١) .
وإلى هنا قد تعرفنا على الجانب النظرى فى توثيق السنة من خلال التعرف على مجمل تاريخ السنة فى القرون الثلاثة الأولى للهجرة ، وأسس التوثيق ، وأقسام الحديث .

ونريد أن نبين فى صفحات تالية الجانب التطبيقى للتوثيق ، بعرض نماذج تطبيقية مما قدمه علماء الحديث ، وذلك حتى يكون واضحاً أن عملية توثيق السنة لم تتمثل فى قواعد نظرية ، قدمت لها بعض الأمثلة ، وإنما عنيت أساساً بالتطبيق لأن هذا هو الهدف ؛ تمييز حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من غيره بطرق علمية دقيقة .

وسنقدم هذه النماذج مما سجله العلماء فى كتب علل الحديث ، وكتب الأحاديث الموضوعة ، وخاصة ما عنى فيها بكشف الزيف فى متونها ، إذ يتجلى فى هذا وذاك التطبيق الأمين والدقيق لأسس التوثيق .

-- (١) تحذير الخواص ، ص ٧٤ - ٧٦ .

الفصل الخامس

الجانب العملي والتطبيقي في توثيق السنة

١ — نماذج من كتب علل الحديث

٢ — نماذج من نقد متون السنة

كان الاهتمام كبيراً بالحديث ونقده في القرون الأولى للهجرة - كما علمنا طرناً من ذلك - وتمثل هذا النقد في وضع الأسس والقواعد التي تميز الحديث الصحيح الذي صدر عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، حقاً ، من غيره ، والتي تعرفنا عليها بإجمال قبلاً ، كما تمثل هذا النقد في تطبيق هذه الأسس وتلك القواعد ، وتمثل هذا التطبيق واضحاً جلياً في كل كتب الدراية وخاصة كتب علل الحديث ، وكتب الأحاديث الموضوعة ، وكتب المراسيل ، وكتب الجرح والتعديل .

وسنقتصر على إعطاء نماذج من كتب علل الحديث ، وكتب الأحاديث الموضوعة ؛ لأنها استوعبت بطريقة عملية تقريباً كل الأحاديث الضعيفة والموضوعة وبينت ما فيها من ضعف أو وضع مطبقة أسس التوثيق والنقد .

(١) نماذج من كتب علل الحديث

معنى الحديث المعلق :

قال جمهور علماء الحديث في تعريفه : إنه الحديث الذي ظاهره السلامة واطلع فيه بعد التفتيش على قادح (عيب)^(١) . ولم تكن كل الأحاديث قد خفيت عيوبها ، فقد كانت هناك أحاديث ظهرت عيوبها ، من إرسال أو انقطاع أو أي نوع من أنواع الأحاديث الضعيفة ، وهذه لم تحتج إلى جهد كبير من العلماء موثق الأحاديث ، ولهذا أشاروا إليها عند تجميع رواتها في كتب الجرح والتعديل ، أو عند إحصاء الأحاديث المرسلة وتخصيص كتبها كالمراسيل لابن أبي حاتم ، والمراسيل لأبي داود السجستاني .

(١) انظر مقدمة ابن الصلاح ، ص ١٩٤ .

ولكن الذى احتاج إلى جهد هو تلك الأحاديث التى خفيت عيوبها ، والتى كانت تلتقى مع أحاديث صحاح أو حسان فى معناها ، وذلك حتى لا تختلط هذه بتلك ، وحتى لا يظن الناس أنها كلها شيء واحد ، وهذا فيه الكثير من الخطورة ؛ لأن الناس سيأخذونها جميعاً على أنها صحيحة ، غير مدركين تلك العيوب من التى تمنع صحتها .

ولهذا أفردوا لها الكتب واصطنعوا الوسائل التى تعينهم على كشف علتها .

وكان سبيلهم إلى كشف علتها جمع الطرق ، والفحص عنها ، واستقراءهم لأحوال الرواة ، وإحاطتهم بالأسباب التى تضعف الحديث ، أو تجعله موضوعاً وتطبيق المقاييس النقدية التى وضعوها ، ويتجلى لنا فى كل هذا التطبيق الواعى الدقيق — كما قلنا — لمقاييس نقد السنة وتوثيقها ؛ وبيان أن هذه المقاييس لم تكن نظرية فقط ، وإنما كانت واقعية تؤدى الدور الكبير والمهام فى توثيق السنة .

وسنعرض نماذج من هذا الجهد من خلال أمثلة توضح معنى العلة فى الحديث وقواعد الكشف عنها .

١ — من علل ابن أبي حاتم :

يقول ابن أبي حاتم فى كتابه « علل الحديث » الذى يشتمل على ما يقرب من ألفين وثمانمائة وأربعين حديثاً معلولاً :

١ — سألت أبى — أباحاتم الرازى ، وهو من نقدة الحديث — عن حديث رواه الثعلبى بن المنذر عن مكحول ، عن عنبسة ، عن أم حبيبة ، عن النبى ،

صلى الله عليه وسلم قال : « من حافظ على ثنتي عشرة ركعة في يوم وليلة بنى له بيت في الجنة » .

فقال أبي : « لهذا الحديث علة ، رواه ابن لميعة ، عن سليمان بن موسى ، عن مكحول ، عن مولى لعنبة بن سفيان عن عنبة ، عن أم حبيبة ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال أبي : هذا دليل أن مكحولاً لم يلق عنبة ، وقد أفسده رواية ابن لميعة » .

قلت لأبي : لم حكمت برواية ابن لميعة ؟ فقال : لأن في رواية ابن لميعة زيادة رجل ، ولو كان نقصان رجل كان أسهل على ابن لميعة حفظه ^(١) .

فالعيب الخفي في الحديث كما ترى هو الانقطاع ، فالحديث الأول منقطع . وكما قلنا لم يقبل مثل هذا الحديث النقاد ، لأنه لا انفصال بين المتن والسند عندهم .

٢ - سألت أبي عن حديث رواه بقية عن أبي وهب الأسدي ، عن أيوب عن ابن سيرين ، عن أبي هريرة ، قال : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تلقى الجلب ، فإن اشتراه مشتر فإن صاحب السلعة بالخيار إذا دخل مصر ما بينه وبين نصف النهار » .

فسمعت أبي يقول : ليس في شيء من الحديث « إذا دخل مصر ، فإن صاحبه بالخيار ما بينه وبين نصف النهار » .

فعلة هذا ، كما ترى ، الإدراج في آخر متن الحديث ^(٢) .

(١) علل الحديث ج ١ ص ١٧١ رقم ٤٨٨ .

(٢) المصدر السابق ج ١ ص ٣٩٣ رقم ١١٧٧ .

٣- سألت أبي عن حديث رواه بقية ، عن يونس ، عن الزهري ، عن سالم ، عن ابن عمر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« هن أدرك ركعة من صلاة الجمعة أو غيرها فقد أدرك » .

قال أبي : هذا خطأ في المتن والإسناد ، إنما هو الزهري ، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : « من أدرك ركعة فقد أدركها »
وأما قوله : « من صلاة الجمعة » فليس هذا في الحديث ، فوهم في كليهما ^(١) .
فعلة الإسناد هنا القلب ، حيث وضع « عن سالم عن ابن عمر » مكان
« عن أبي سلمة عن أبي هريرة » ، وعلة المتن الإدراج ، وهو إدخال ما ليس
من الحديث فيه .

والحديث بعد كشف علته يؤول أمره إلى نوع من أنواع الضعيف أو
الموضوع كما رأيت في هذه الأمثلة الثلاثة .

القواعد التي يتبعها النقاد للكشف عن العلة في الحديث :

يقول عبد الرحمن بن مهدي : « معرفة الحديث لإلهام » ^(٢) ، وقوله هذا
يصور وجهاً من وجهين بهما تدرك العلة في الحديث ، ويتقد الحديث عامة ،
فإنه إلى جانب هذا الإلهام تلك القواعد الموضوعية التي يتبعها النقاد في سبيل
الكشف عن العلة وبيان حقيقتها ، ومثلهم في ذلك مثل كل ناقد فنان
لا تسكتم له أدواته إلا بأمرين : ملكة راسخة ، ومعرفة واسعة بقواعد
الفن وأأسسه .

(١) المصدر السابق ج ١ ص ١٧٢ رقم ٤٩١ .

(٢) المصدر السابق ج ١ ص ٩ .

وإذا كانوا يشبهون ناقد الحديث بالصيرفي الذي يميز الدراهم الجياد من الستوق بما يشبه الإلهام ، فإن الصيرفي قد علم القواعد والأسباب التي بها يميز هذا عن ذاك . وكذلك ناقد الحديث لا يحكم على الحديث بدافع من أسباب ذاتية ؛ وإنما عنده من الأسباب الموضوعية التي يحكم بها على الحديث ويميز الصحيح بها من غيره .

ونستطيع أن ندرك بعض القواعد التي يتبعها النقاد للكشف عن العلة في الحديث من بعض أحكام أبي حاتم وأبي زرعة على الأحاديث في كتاب الملل ، وهي :

١ — مقارنة حديث الراوى بحديث أقرانه ليأتين لهم مدى مخالفته أو موافقته لهؤلاء الأقران ، فإذا كان مخالفاً قدم حديث الأحفظ منهم ، وحكم على الآخر بأنه معاول ، وهذا الراوى إذا كان ثقة فحديثه شاذ ، وإذا كان ضعيفاً فحديثه منسك .

ومثال ذلك قول ابن أبي حاتم :

سئل أبو زرعة عن حديث رواه معاذ بن هشام ، عن أبيه ، عن القاسم بن عوف قال : أخبرني مرة بن هشام ، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن معاذ ابن جبل ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
« لو أمرت أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها » .

رواه حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن القاسم ، عن ^(١) عوف ، عن ابن

(١) يبدو أنها القاسم بن عوف .

أبي أوفى ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم . قال أبو زرعة : أيوب أحفظهم^(١) .

٢ — إذا خالف الراوى فى روايته عن شيخ من هو أثبت الناس فى هذا الشيخ ، فإن روايته تكون معلولة .

ومثاله قول ابن أبي حاتم ، سألت أبا زرعة عن حديث رواه جعفر عن ثابت ، عن عمر بن أبي سلمة ، عن أم سلمة : « أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها ... الحديث » .

فقال أبى وأبو زرعة : رواه حماد بن سلمة ، عن ثابت ، عن ابن عمر بن أبى سلمة ، عن أبيه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم . وهذا أصح الحديثين زاد فيه رجلا .

قال أبى : أضبط الناس لحديث ثابت وعلى بن زبد حماد بن سلمة يئن خطأ الناس^(٢) .

٣ — مخالفة ما روى عن الراوى لما فى كتبه أو عدم وجوده فيها فيصير الحديث المخالف معلولا :

ومثاله قول ابن أبي حاتم :

سألت أبى عن حديث رواه ابن عيينة عن سميد بن أبى عروبه عن قتادة عن حسان بن بلال عن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم : « فى تحليل اللحية » .

(١) علل الحديث ج ١ ص ٤٢٦ رقم ١٢٨٢ .

(٢) المصدر السابق ج ١ ص ٤٠٥ رقم ١٢١١ .

قال أبي : لم يحدث بهذا أحد سوى ابن عيينة عن ابن أبي عروبة .
قلت : صحيح ؟

قال : لو كان صحيحاً لكان في مصنفات ابن أبي عروبة ، ولم يذكر
ابن عيينة في هذا الحديث ، وهذا أيضاً ما يوهنه ^(١) .

٤ — تصريح الشيخ بأنه لم تبلغه في باب ما رواه ، ثم يُروى عنه حديث
في هذا الباب ، فهذا الحديث يكون معلولاً .

ومثاله قول ابن أبي حاتم :

سألت أبي عن حديث رواه حماد بن خالد الخياط عن هشام بن سعد عن
الزهرى ، عن عروة ، عن عائشة قالت :
« لا طلاق إلا بعد نكاح » .

قال أبي : هذا حديث منكر .

ولإنما يروى عن الزهرى أنه قال : ما بلغتني في هذا رواية عن أحد من
السلف ، ولو كان عنده عن عروة عن عائشة كان لا يقول ذلك ^(٢) .

٥ — ألا يكون الراوى قد سمع حديث الشيخ وإنما وقع إليه كتاب ذلك

الشيخ فرواه عنه ، فالذى يرويه يصير معلولاً :

ومثاله قول ابن أبي حاتم :

سألت أبي عن حديث رواه معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة عن أبي قلابه
عن خالد بن اللجلاج ، عن ابن عباس ، عن النبي صلى الله عليه وسلم :

(١) المصدر السابق ج ١ ص ٣٢ رقم ٦٠ .

(٢) المصدر السابق ج ١ ص ٤٢٢ رقم ١٢٧١ .

رأيت ربي عز وجل... وذكر الحديث في إسباغ الوضوء ونحوه .
قال أبي : هذا رواه الوليد بن مسلم ، وصدقه عن ابن جابر قال : كنا مع
مكحول فر به خالد بن الجلاج ، فقال مكحول : يا أبا إبراهيم حدثنا ، فقال :
حدثني ابن عايش الحضرمي عن النبي صلى الله عليه وسلم .
قال أبي : وهذا أشبه وقتادة يقال : لم يسمع من أبي قلابة إلا أحرفاً ، فإنه
وقع إليه كتاب من كتب أبي قلابة^(١) .

٦ — أن يكون الحديث مخالفاً لرواية الثقات :

ومثاله قول ابن أبي حاتم :
سألت أبي وسئل أبو زرعة عن حديث رواه حسين المروذي ، عن جرير
ابن حازم ، عن أيوب ، عن عكرمة ، عن ابن عباس :
« أن رجلاً زوج ابنته وهي كارهة ففرق النبي صلى الله عليه وسلم بينهما » .
قال أبي : هذا خطأ إنما هو كما رواه الثقات عن أيوب عن عكرمة أن
النبي صلى الله عليه وسلم ، مرسل ، منهم ابن عليه وحامد بن زيد أن رجلاً تزوج
وهو الصحيح^(٢) .

٧ — أن يكون الحديث معروفاً عن قوم فهم أعلم به وأخبر ، ثم يأتي من

يخالفهم فيصير حديثه معلولاً :

ومثاله قول ابن أبي حاتم :

سألت أبي عن حديث رواه الثوري عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال :

(١) المصدر السابق ج ١ ص ٢٠ رقم ٢٦ .

(٢) المصدر السابق ج ١ ص ٤١٧ رقم ١٢٥٥ .

« كتب عمر إلى أمراء الأجناد ألا يأخذوا الجزية إلا ممن جرت عليه
المواسى » :

قال أبي : ومنهم من يقول عن نافع عن أسلم عن عمر .

قلت لأبي : فأيهما الصحيح ؟

قال : الثورى حافظ ، وأهل المدينة أعلم بحديث نافع من أهل الكوفة (١) :

٨ — أن يابى سياق الحديث كونه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم :

ومثاله قول ابن أبي حاتم :

سألت أبي عن حديث رواه معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن جابر قال :

« إنما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الشفعة فيما لم يقسم ، فإذا قسم
ووقعت الحدود فلا شفعة » .

قال أبي : الذى عندى أن كلام النبى صلى الله عليه وسلم هذا القدر :
« إنما جعل النبى صلى الله عليه وسلم الشفعة فيما لم يقسم » قط .

ويشبه أن يكون بقية الكلام هو كلام جابر : « فإذا قسم ووقعت الحدود
فلا شفعة » والله أعلم .

قلت له : وبما استدلت على ما تقول ؟

قال : لأننا وجدنا فى الحديث : « إنما جعل النبى صلى الله عليه وسلم الشفعة
فيما لم يقسم » تم المعنى « فإذا وقعت الحدود » فهو كلام مستقل ، ولو كان
الكلام الأخير عن النبى صلى الله عليه وسلم كان يقول « إنما جعل النبى صلى الله
عليه وسلم الشفعة فيما لم يقسم » ، وقال : إذا وقعت الحدود ... » .

فلما لم نجد ذكر الحكاية عن النبي صلى الله عليه وسلم في الكلام الأخير استدللنا أن استقبال الكلام الأخير من جابر ، لأنه هو الراوى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث .

وكذلك نقص حديث مالك عن ابن شهاب عن سعيد وأبي سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالشعنة فيما لم يقسم ، فإذا وقعت الحدود فلا شعنة .

فيحتمل في هذا الحديث أن يكون الكلام الأخير كلام سعيد وأبي سلمة ويحتمل أن يكون كلام ابن شهاب ... وعليه العمل عندنا^(١) .

٢ — من علل على بن المدينى :

يقول ابن المدينى :

قيس بن أبي حازم من التابعين

قيس بن أبي حازم سمع من أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلى وسعد بن أبي وقاص ، وزبير ، وطلحة بن عبيد الله ، وأبي رهم ، وجابر بن عبد الله البجلي ، وأبي مسعود البدرى ، وخباب بن الأرت ، والمغيرة بن شعبة ، ومرداس بن مالك الأسلمى ، والمستورد بن شداد الفهرى ، ودكين بن سعد المزنى ، ومعاوية بن أبي سفيان ، وعمرو بن العاص ، وأبي سفيان بن حرب ، وخالد بن الوليد ، وحذيفة بن اليمان وعبد الله بن مسعود ، وسعيد بن زيد ، وأبي جحيفة .

(١) المصدر السابق ج ١ ص ٤٧٨ رقم ١٤٣١ وانظر الموطأ ص ٤٤٤ كتاب الشعنة ، باب ما تقع فيه الشعنة .

قيل لعلی : هؤلاء كلهم سمع منهم قيس بن أبي حازم سماعاً ؟ قال : نعم ،
سمع منهم سماعاً ، ولولا ذلك لم نعد له سماعاً .
قيل له : شهد الجبل ؟ قال : لا ، كان عثمانياً .

وروى أيضاً عن أبي هريرة ، وعن قيس بن قهد ، وروى عن بلال
ولم يلقه ، وعن الصنايح بن الأعسر الأحسى ، وروى عن عقبة بن عامر
ولا أدري سمع منه أم لا ؟ وعن قيس بن قهد سماعاً ، قال : ورأيت أسماء
ابنة أبي بكر .

وأبوه أبو حازم ، واسم أبي حازم : عوف بن عبد الحارث ، وروى عن
عمار ، واختلقوا عن يزيد بن أبي خالد فيه ، فقال بعضهم : عن ابن أبي خالد ،
عن يحيى بن عابس ، قال عمار : ادفنوني في ثيابي ، وقال بعضهم : إسماعيل عن
قيس ، قال عمار : ادفنوني في ثيابي .

قيس بن أبي حازم سمع من سعد بن مسعود عم المختار ، وكان في أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يسمع قيس بن أبي حازم من أبي الدرداء ،
ولا سلمان .

وهكذا نرى من هذا النموذج كيف أن الإمام علي بن المديني أحصى من
روى عنهم قيس بن أبي حازم وسمع منهم من الصحابة ، فتكون روايته عنهم
متصلة وصحيحة ، ومن روى عنهم من غير لقاء ولا سماع ، فتكون روايته
عنهم مرسلة ، أو منقطعة^(١) .

(١) اللال ، لعلی بن عبد الله بن جعفر السعدي المديني ، تحقّق محمد مصطفى الأعظمي
المكتب الإسلامي ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م ٥٣ - ٥٤

وإذ كنا نرى في هذا المثال الكلام عن شخصية ، لبيان من روت عنه ،
وبالتالى بيان أحاديثها ، فإننا نرى في أمثلة أخرى تناول حديث معين وبيان
رواياته المغلة والصحيحة ، ومنها ذلك المثال :

(علل حديث : لا يحرم من الرضاعة المصّة والمصتان)^(١) .

قال على : حديث أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « لا يحرم من
الرضاعة المصّة والمصتان » .

رواه يعقوب بن إبراهيم بن سعد ، عن أبيه ، عن ابن إسحاق ، عن
هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عبدالله بن الزبير ، عن الحجاج بن أبى الحجاج
عن أبى هريرة .

وهذا غلط :

ورواه يحيى بن سعيد ، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عبدالله
ابن الزبير ، عن النبي صلى الله عليه وسلم :

ورواه هشام بن عروة عن أبيه عن الحجاج بن أبى الحجاج أنه سأل
النبي ، صلى الله عليه وسلم : ما يذهب عنى مذمة الرضاع ؟ قال : غرة
أو أمة .

وحديث ابن إسحاق عندهم خطأ ، وأدخل حديثاً في حديث^(٢) .
والحديث عندى (أى الصحيح) :

(١) المصدر السابق ص ٨٨ - ٨٩ .

(٢) أى خلط أحاديث بعضها على بعض ، وكما سنرى من الأحاديث الأخرى . فقد =

١ — حديث هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير ، عن النبي ،
صلى الله عليه وسلم : « لا تحرم اللصة والمصتان » .

٢ — وحديث هشام بن عروة ، عن الحجاج أنه سأل النبي ، صلى الله
عليه وسلم ، ما يذهب مذمة الرضاع .

٣ — وعن هشام بن عروة ، عن الحجاج بن أبي الحجاج عن أبي هريرة :
« الرضاع ما فتق الأمعاء » ، وقول أبي هريرة ، وحديث الثلاثة صحاح .
وحديث ابن إسحاق وهم .

وهكذا استطاع ابن المديني أن يميز الأحاديث الصحيحة من غيرها على
الرغم من أن متونها كلها صحيحة ، وكل صحيح طريقه معروف ، وكذلك
غيره من الأحاديث .

٣ — من العلل ومعرفة الرجال للإمام أحمد :

يقول عبد الله بن أحمد بن حنبل :

١ — سمعت أبي يقول : ذكرنا عند وكيع بن الجراح أحاديث يعلى
ابن عطاء ، عن وكيع بن حدس ، فقلت : هذا يروى عنه خمسة أحاديث
معروفة لم يسمعها (١) .

== أخذ بعض إسناده ، وركبه في إسناده آخر ، وكانت النتيجة نسبة رواية إلى بعض
الصحابة عن النبي ، صلى الله عليه وسلم نسبة غير صحيحة ، فقد نسب إلى أبي هريرة
مثلا حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم مع أنه لم يروه .

(١) كتاب العلل ومعرفة الرجال ، للإمام أحمد بن محمد بن حنبل (١٦٤-٨٢٤هـ)
تحقيق د . طلعت قوج بيكيت ، د . إسماعيل جراح أوغلي - أنقره ١٩٦٣ - الجزء
الأول ص ٢٧٧

٢ — قال عهد الله : خرجت إلى الكوفة سنة ثلاثين ومائتين ، فلما قدمت جعلت أهرض على أبي أحاديث أبي بكر بن أبي شيبه عن شريك ، فقال : فيها غرائب حسان ، لو كان هاهنا سمعناها منه . عرضت على أبي أحاديث سمعتها من جبارة الكوفي ، فقال : هي موضوعة ، أو هي كذب .

منها عن حماد الأبح ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : « تعمل هذه الأمة برهة بكتاب الله ، ثم برهة بسنة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ثم برهة بالرأى » ، فأنكره جداً .
وعن حماد الأبح ، عن الحكم ، عن ابن جبير ، عن ابن عباس ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : « صلاة القاعد مثل نصف صلاة القائم » ، فأنكره .
وحديث عن حماد بن زيد ، عن إسحاق بن سويد ، فأنكرها^(١) .

٣ — حدثني أبي ، عن أبي بكر بن عياش ، قال : قلت لجليل بن زيد : هذه أحاديث ابن عمر ؟ قال : أنا ما سمعت من ابن عمر شيئاً ، إنما قالوا لي : اكتب أحاديث ابن عمر ، فقدمت المدينة فكتبتها^(٢) .

ومعنى هذا أن تلك الأحاديث غير مسموعة ، فلا تكون جديرة بالصحة .

٤ — قلت لأبي : إن سفيان بن عيينة ، حدث عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة قالت : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « ما نفعني مال ما نفعني مال أبي بكر » .

فأنكره ، وقال : من حدث به ؟ قلت : يحيى بن معين ، حدثنا عن سفيان ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة ، قال يحيى : فقال رجل لسفيان : من

(١) للصدر السابق ج ١ ص ١٥٩ - ١٦٠ .

(٢) للصدر السابق ج ١ ص ١٦٨ .

ذكره؟ قال : وائل ، قال أبي : نرى وائلا لم يسمع من الزهري ، إنما روى وائل عن ابنه ، وأنكره أبي أشد الإنكار ، وقال : هذا خطأ .

ثم قال : حدثنا عبد الرزاق ، عن معمر ، عن الزهري ، عن سعيد بن المسيب ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ^(١) .

وهكذا كشف الإمام أحمد عن علل هذا الحديث فهو متقطع ، ومدرج في السند .

(٢) نماذج من نقد متون السنة

وكما رأيت فقد كانت الملل في السند أو في المتن ، وهي في السند أكثر . ولكننا إذا أردنا أن نتعرف على نقد علمائنا لمتون السنة ، فإننا نجد الأمثلة الكثيرة ، التي تبين بوضوح أن علماءنا لم يهتموا هذا الجانب ، وأهم عرضوا متون السنة كلها على كتاب الله عز وجل ، وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم المتواترة والمشهورة ، وعلى القياس وعمل الصحابة عندما أرادوا أن يستنبطوا منها الأحكام ، ونجد هذا عند الفقهاء والمحدثين على حد سواء ، وإذا كان هذا الجانب قد وضح عند الفقهاء في كتب الفقه والأصول وقامت بعض الدراسات التي توضح ذلك ^(٢) ، فإنه غير واضح عند المحدثين ، حيث إن الدارسين لم يهتموا به ، وينبغي أن تقوم الدراسات التي تتعرف على جهودهم في هذا المجال ، ومادتها متوفرة عندهم في كتب علل الحديث ، وكتب الموضوعات ، وكتب التفسير ، ونكتفي الآن بذكر نماذج من هذه الجهود :

(١) المصدر السابق ج ١ ص ٣٦٨ .

(٢) انظر « توثيق السنة في القرن الثاني الهجري » ، أسسه واتجاهاته « القسم الثاني من هذه الرسالة كله مخصص لنقد متون السنة ، وخاصة عند الفقهاء من ص ٢٩٩ إلى ٤٦٥ .

١ — حديث وضع الجزية عن أهل خيبر :

يقول السخاوى : « أظهر بعض اليهود كتاباً ، وادعى أنه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بإسقاط الجزية عن أهل خيبر ، وفيه شهادة الصحابة ، رضى الله عنهم ، وذكروا أن خط على ، رضى الله عنه ، فيه .

وحل الكتاب فى سنة سبع وأربعين وأربعمائة إلى رئيس الرؤساء أبى القاسم على ، وزير القائم ، فعرضه على المحافظ الحجة أبى بكر الخطيب .

وقد كشف الخطيب تزوير هذا الكتاب من متنه فقال : « هذا مزور . . فيه شهادة معاوية ، وهو إنما أسلم عام الفتح ، وفتح خيبر كان فى سنة سبع ، وفيه شهادة سعد بن معاذ ، وهو قد مات يوم بنى قريظة ، قبل فتح خيبر بسنتين » .

يقول السخاوى : « فاستحسن (وزير القائم) ذلك منه واعتمده وأمضاه ، ولم يحز اليهود على ما فى الكتاب ؛ لظهور تزويره » .

كما أشار إلى أنه (وزير القائم) صنف فى إبطاله جزءاً وكتب عليه الأئمة : أبو الطيب الطبرى ، وأبو نصر بن الصباغ ، ومحمد بن محمد البيضاوى ، ومحمد ابن على الدامغانى ، وغيرهم ^(١) .

وقد أحضر هذا الكتاب إلى ابن تيمية ، وحوله اليهود يزفونه ، ويجاونه وقد غشى بالحرر والديباج ، فلما فتحه ، وتأمله ، بزق عليه ، وقال : هذا كذب من عدة أوجه ، وذكرها ، فقاموا من عنده بالذلل والصغار ^(٢) .

(١) الإعلان بالتوبيخ للسخاوى ، ص : ١٠ - ١١

(٢) النار النيف ، ص : ١٥

وقد تناول هذا الحديث تلميذه ابن القيم بالنقد ، فبين أن القرائن المقترنة به تدل على وضعه واختلاقه وكذب به من عشرة وجوه :

أحدها : أن فيه شهادة سعد بن معاذ ، وسعد قد توفي قبل ذلك ، بعد غزوة الخندق — (أى بعدها بشهر) ، وكانت غزوة الخندق سنة خمس من الهجرة ، قال الحافظ ابن حجر في ترجمته في الإصابة : ورمى سعد بسهم يوم الخندق ؛ فعاش بعد ذلك شهراً ، حتى حُكِّم في بني قريظة ، ثم انتقض جرحه فمات ، وذلك في سنة خمس .

ثانيها : أن فيه « كتيب معاوية بن أبي سفيان » ، ومعاوية إنما أسلم زمن الفتح ، وكان من الطلقاء يوم فتح مكة ، سنة ثمان من الهجرة بعد فتح خيبر ، وقد فتحت خيبر في سنة سبع من الهجرة ، والطاء هم الذين عفى عنهم الرسول صلى الله عليه وسلم ، يوم فتح مكة ، وأطلقهم ، فلم يسترقهم .

ثالثها : أن آية الجزية لم تكن نزلت حينئذ ، ولا يعرفها الصحابة ولا العرب ، وإنما أنزلت بعد عام تبوك التي كانت في السنة التاسعة من الهجرة ، وحينئذ وضعها النبي ، صلى الله عليه وسلم على نصارى نجران ، ويهود اليمن ، ولم تؤخذ من يهود المدينة ؛ لأنهم وادعوه قبل نزولها ، ثم قتل من قتل منهم ، وأجلى بقيتهم إلى خيبر وإلى الشام ، وصالحه أهل خيبر قبل فرض الجزية ، فلما نزلت آية الجزية استقر الأمر على ما كان عليه ، وابتدأ ضربها على من لم يتقدم له معه صلح ، وهذه الشبهة هي التي أوقعت عند اليهود أن أهل خيبر لا جزية عليهم ، وأنهم مخصوصون بذلك من جملة اليهود ثم أكدوا أمرها بأن زوروا كتاباً فيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسقط عنهم الكُفَّ

والسخرة والجزية ، ووضعوا فيه شهادة سعد بن معاذ ، ومعاوية بن أبي سفيان وغيرهما ، وهذا الكتاب كذب ، 'تختلق بإجماع أهل العلم .

رابعها : أن فيه « وضع عنهم الكلف والسخرة » ، ولم يكن في زمانه كلف ولا سخرة ولا مكوس .

خامسها : أنه لم يجعل لهم عهداً لازماً ، بل قال : نقركم ما شئنا فكيف وضع عنهم الجزية ، التي يصير لأهل الذمة بها عهد مؤبد ، ثم لا يثبت لهم أمناً لازماً مؤبداً .

سادسها : أن مثل هذا مما تتوفر المهم والدواعي على نقله ، فكيف يكون قد وقع ولا يكون علمه عند حملة السنة ، من الصحابة والتابعين وأئمة الحديث ، وينفرد بعلمه ونقله اليهود ؟

سابعها : أن أهل خير لم يتقدم لهم من الإحسان ما يوجب وضع الجزية عنهم ، فإنهم حاربوا الله ورسوله ، وقتلوه وقتلوا أصحابه ، وسلّوا السيوف في وجوههم ، وسبوا النبي ، صلى الله عليه وسلم ، وآووا أعداءه ، المحاربين له ، المحرضين على قتاله ، فمن أين يقع هذا الاعتناء بهم ، وإسقاط هذا الفرض الذي جعله الله عقوبة لمن لم يدين منهم بدين الإسلام ؟

ثامنها : أن النبي ، صلى الله عليه وسلم لم يسقطها عن الأبعدين ، مع عدم معاداتهم له ، كأهل اليمن وأهل نجران ، فكيف يضعها عن جيرانه الأذنين ، مع شدة معاداتهم له ، وكفرهم وعنادهم ؟ ومن المعلوم أنه كلما اشتد كفر الطائفة ، وتغلظت عداوتهم ، كانوا أحق بالعقوبة ، لا بإسقاط الجزية .

تاسعها : أن النبي صلى الله عليه وسلم لو أسقط عنهم الجزية — كما ذكرنا — لكانوا من أحسن الكفار حالاً ، ولم يحسن بعد ذلك أن يشترط لهم إخراجهم

من أرضهم وبلادهم متى شاء ، فإن أهل الذمة الذين يقرون بالجزية لا يجوز إخراجهم من أرضهم وديارهم ، ما داموا ملتزمين لأحكام الذمة ، فكيف إذا روعى جانبهم بإسقاط الجزية ، وأعفوا من الصغار الذى يلحقهم بأدائها ، فأى صغار بعد ذلك أعظم من نفيهم من بلادهم — وتشقيتهم فى أرض الغربة فكيف يجتمع هذا وهذا ؟

عاشرها : أن هذا لو كان حقاً ما اجتمع أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم والتابعون والفقهاء كلهم على خلافه ، وليس فى الصحابة رجل واحد قال لا تجب الجزية على الخيرية ؛ لا فى التابعين ، ولا فى الفقهاء ، بل قالوا : أهل خير وغيرهم فى الجزية سواء ، وعرضوا بهذا الكتاب المكذوب ، وقد صرحوا بأنه كذب كما ذكر ذلك الشيخ أبو حامد ، والقاضى أبو الطيب ، والقاضى أبو ليلى ، وغيرهم^(١) .

٢ — الأحاديث التى يذكر فيها الخضر ، وحياته^(٢) :

قال ابن القيم : كلها كذب ، ولا يصح فى حياته حديث واحد ، ومنها :

(١) للنار المنيف ، ص ١٠٢ - ١٠٥

(٢) قال الإمام النووى : جمهور العلماء على أنه حى موجود بين أظهرنا ، وذلك متفق عليه عند الصوفية وأهل الصلاح والمعرفة ، وحكاياتهم فى رؤيته والاجتماع به ، والأخذ عنه ، وسؤاله ، ووجوده فى المواضع الشريفة ، ومواطن الخير أكثر من أن تحصر ، وأشهر من أن تستر ، قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح : هو حى عند جاهل العلماء والصالحين والامة معهم فى ذلك ، قال : وإنما شذ بانكاره بعض المحدثين .

(شرح مسلم ج ٥ ص ٢٣٠)

ولسنا هنا بصدد إثبات أنه حى أو ميت ، ولكننا نعرض فقط لنقد علمائنا للأحاديث =

— « أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم كان في المسجد ، فسمع كلاما من وراءه ، فذهبوا ينظرون ، فإذا هو الخضر . »
 — « يلتقي الخضر وإلياس كل عام . »
 — « يجتمع بعرفة جبريل وميكائيل والخضر . . . » وهو طويل .
 وقد أورد الإمام ابن القيم انتقاد العلماء لهذا الحديث ، وهي انتقادات موجبة إلى متونها ، قال :
 « سئل البخارى عن الخضر وإلياس ، هل هما أحياء ؟ فقال : كيف يكون هذا ؟ وقد قال النبي ، صلى الله عليه وسلم : « لا يبقى على رأس مائة سنة ممن هو اليوم على ظهر الأرض أحد »^(١) .

= ومنهم في ذلك ، ورفضهم للأحاديث عندما يرون أنها تخالف النصوص أو المبادئ الإسلامية .

(١) رواه البخارى ومسلم ، واللفظ له من حديث عبد الله بن عمر ، قال : « صلى بنا رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ذات ليلة صلاة المشاء في آخر حياته ، فلما سلم قام فقال : « أرايتكم ليلتكم هذه ، فإن على رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو على ظهر الأرض أحد » قال ابن عمر ، فوهل الناس في مقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك ، فيما يتحدثون من هذه الأحاديث عن مائة سنة ، وإنما قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم لا يبقى ممن هو اليوم على ظهر الأرض أحد . يريد بذلك أن ينخرم ذلك القرن « (صحيح مسلم ج ٧ ص ١٨٦ - ١٨٧ وشرح النووي ج ٥ ص ٣٩٧ - ٣٩٨ .
 فوهل الناس ، أى غلطوا ، يقال : وهل بفتح الهاء يهل بكسرهما ، وهلا كضرب يضرب ضربا ، أى غلط ، وذهب وهمه إلى خلاف الصواب .

يقول الإمام النووي : وقد احتج بهذه الأحاديث من شذ من المحدثين ، فقال : الخضر عليه السلام ميت ، والجمهور على حياته ، كما سبق في باب فضائله ، ويتأولون هذه الأحاديث على أنه كان على البحر ، لا على الأرض ، أو أنها عام مخصوص .
 (شرح مسلم ج ٥ ص ٣٩٨) .

وسئل عن ذلك كثير من الأئمة ، فقالوا : (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ، أفإن مِتَّ فهم الخالدون ؟)^(١) .

وسئل عنه شيخ الإسلام ابن تيمية ، رحمه الله ، فقال : لو كان الخضر حياً لوجب عليه أن يأتى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ويجاهد بين يديه ، ويتعلم منه ، وقد قال النبي ، صلى الله عليه وسلم يوم بدر : « اللهم إن تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض »^(٢) .

وكانوا ثلاث مائة وثلاثة عشر رجلاً ، معروفين بأسمائهم ، وأسماء آبائهم ، وقبائلهم ، فأين كان الخضر حينئذ ؟

قال أبو الفرج الجوزي : والدليل على أن الخضر ليس بباقي في الدنيا أربعة أشياء :

القرآن ، والسنة ، وإجماع المحققين من العلماء ، والمعقول :

أما القرآن :

فقوله تعالى : (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) ، فلو دام الخضر كان خالداً .

وأما السنة :

فذكر حديث « أرايتكم ليلتكم هذه ؟ فإن على رأس مائة سنة منها لا يبقى على ظهر الأرض من هو اليوم عليها أحد » متفق عليه .

(١) الأنبياء : ٣٤ .

(٢) رواه أحمد عن عمر بن الخطاب . المسند ج ١ ص ٣٠ ، ٣٢ .

وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله ، رضى الله عنهما ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - قبل موته بقليل - : ما من نفس منفوسة يأتى عليها مائة سنة ، وهى يومئذ حية .

وأما إجماع المحققين من العلماء : فقد ذكر عن البخارى ، وعلى بن موسى الرضا - أن الخصرمات ، وأن البخارى سئل عن حياته فقال : وكيف يكون ذلك ؟ وقد قال النبي ، صلى الله عليه وسلم : « أرأيتم ليلتكم هذه ؟ فإن على رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن على ظهر الأرض أحد » .

قال : ومن قال إن الخصرمات : إبراهيم بن إسحاق الحربى وأبو الحسين ابن اللنادى ، وهما إمامان ، وكان ابن اللنادى يقبح قول من يقول : إنه حى .

وحكى القاضى أبو يعلى موته عن بعض أصحاب أحمد ، وذكر عن بعض أهل العلم : أنه احتج بأنه لو كان حياً لوجب عليه أن يأتى إلى النبي ، صلى الله عليه وسلم .

وقال : حدثنا أحمد ، حدثنا شريح بن النعمان ، حدثنا هشيم ، أخبرنا بجالد ، عن الشعبي ، عن جابر بن عبد الله ، رضى الله عنهما : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « والذى نفسى بيده ، لو أن موسى كان حياً ما وسعه إلا أن يتبعنى »^(١) ، فكيف يكون حياً ، ولا يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الجمعة والجماعة ، ويجاهد معه ؟

(١) المسند ج ٣ ص ٢٨٧ .

ألا ترى أن عيسى عليه السلام إذا نزل إلى الأرض يصلى خلف إمام هذه الأمة ، ولا يتقدم ؛ لئلا يكون ذلك خدشاً في نبوة نبيناً ، صلى الله عليه وسلم ؟

قال أبو الفرج : وما أبعد فهم من يثبت وجود الخضر ، وينسى ما في طي إنباته من الإعراض عن هذه الشريعة !

أما الدليل من المعقول : فن عشرة وجوه :

أحدها : أن الذى أثبت حياته يقول : إنه ولد آدم لصلبه ، وهذا فاسد لوجهين :

أحدهما : أن يكون عمره ستة آلاف سنة ، فيما ذكر في كتاب يوحنا المؤرخ ، ومثل هذا بعيد في العادات أن يقع في حق البشر .

والثاني : أنه لو كان ولده لصلبه ، أو الرابع من ولد ولده - كما زعموا - وأنه كان وزير ذى القرنين ، فإن تلك الخلقة ليست على خلقتنا ؛ بل مفرط في الطول ، والعرض .

وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة ، رضى الله عنه ، عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « خلق الله آدم طوله ستون ذراعاً ، فلم يزل الخلق ينقص بعد »^(١) وما ذكر أحد ممن رأى الخضر : أنه رآه على خلقة عظيمة ، وهو من أقدم الناس .

(١) رواه أحمد والبخارى ومسلم مع اختلاف في اللفظ .

الوجه الثالث : أنه لو كان الخضر قبل نوح لركب معه في السفينة ، ولم ينقل هذا أحد .

الوجه الرابع : أنه قد اتفق العلماء أن نوحاً لما نزل من السفينة مات من كان معه ، ثم مات نسلهم ، ولم يبق غير نسل نوح ، والدليل على هذا قوله تعالى : « وجعلنا ذريته هم الباقين »^(١) وهذا يبطل قول من قال : إنه كان قبل نوح .

والوجه الخامس : أن هذا لو كان صحيحاً أن بشراً من بنى آدم يعيش من حين يولد إلى آخر الدهر ، ومولده قبل نوح : لكان هذا من أعظم الآيات والعجائب ، وكان خبره في القرآن مذكوراً في غير موضع ؛ لأنه من أعظم آيات الربوبية ، وقد ذكر الله سبحانه وتعالى من أحياء ألف سنة إلا خمسين عاماً ، وجعله آية ، فكيف بمن أحياء إلى آخر الدهر ؟ ولهذا قال بعض أهل العلم : ما ألقى هذا بين الناس إلا شيطان .

والوجه السادس : أن القول بحياة الخضر قول على الله بلا علم ، وذلك حرام بنص القرآن .

أما المقدمة الثانية : فظاهرة ، وأما الأولى : فإن حياته لو كانت ثابتة لدل عليها القرآن ، أو السنة ، أو إجماع الأمة ، فهذا كتاب الله تعالى ، فأين فيه حياة الخضر ؟ وهذه سنة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فأين فيها ما يدل على ذلك بوجه ؟ وهؤلاء علماء الأمة ، هل أجمعوا على حياته ؟

الوجه السابع : أن غاية ما يعمسك به من ذهب إلى حياته : حكايات منقولة يخبر الرجل بها : أنه رأى الخضر ، فيا لله العجب ، هل للخضر علامة يعرفه بها من رآه ؟ وكثير من هؤلاء يفتخر بقوله : أنا الخضر ، ومعلوم : أنه لا يجوز تصديق قائل ذلك بلا برهان من الله ، فأين للرأى أن الخبر له صادق ، لا يكذب ؟

الوجه الثامن : أن الخضر فارق موسى بن عمران كلهم الرحمن ، ولم يصاحبه ، وقال له : « هذا فراق بيني وبينك »^(١) فكيف يرضى لنفسه بمفارقة مثل موسى ، ثم يجتمع بجملة العباد الخارجين عن الشريعة ، الذين لا يحضرون جمعة ولا جماعة : ولا مجلس علم ولا يعرفون من الشريعة شيئاً ؟ وكل منهم يقول : قال الخضر ، وجاءني الخضر ، وأوصاني الخضر ! فيا محبباً له : أيفارق كلهم الله تعالى ، ويدور على صحبة الجاهل ، ومن لا يعرف كيف يتوضأ ، ولا كيف يصلي ؟

الوجه التاسع : أن الأمة مجمعة على أن الذي يقول : أنا الخضر ، لو قال : سمعت رسول الله صلى عليه وسلم يقول : كذا وكذا ، لم يلتفت إلى قوله ، ولم يحتج به في الدين ، إلا أن يقال : إنه لم يأت إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ولا بإيعه ، أو يقول هذا الجاهل : إنه لم يرسل إليه وفي هذا من الكفر ما فيه .

الوجه العاشر : أنه لو كان حياً لكان جهاده الكفار ، ورباطه في سبيل الله ، ومقامه في الصف ساعة ، وحضوره الجمعة والجماعة ، وتعليمه العلم : أفضل

له بكثير من سياحته بين الوحوش في القفار والقلوات ، وهل هذا إلا من أعظم
الطعن عليه ، والعيب له ؟^(١)

٣ — حديث قدسي موضوع :

« ررى أحد القصاص أن الله تعالى قال :

« يا موسى ! من تريد ؟ قال : أخى هارون ، يا محمد ! من تريد ؟ قال : عمى
وأُمى ، يانوح ! من تريد ؟ قال : ابنى ، يابعتوب ! من تريد ؟ قال : يوسف .
ثم قال : كلكم يريد منى ، أين من يريدنى ؟ ثم احتد ، وصك الكرمى
صحكة » .

ثم قال الواعظ : يا قارئ اقرأ (يريدون وجهه)^(٢) .

ففى ذلك لابن عقيل الخنبلى ، فردده ؛ لما فى متنه من التشبيه ، فقال :
« سبحان الله ! وما الذى بين الطين والماء ، وبين خالق السماء من المناسبة
حتى يكون بينه وبين خلقه إرادة له ، لا إرادة منه ؟ يا متوهمين الأشكال
والنفوس ، يا مصورين البارى بصورة تثبت فى القلوب ، ما ذاك الله ، ذاك
صنم شكله الطبع والشيطان ، والتوهم للمحال فعبدتموه ، ليس لله سبحانه وصف
تميل إليه الطباع ، ولا تشاق إليه النفوس ؛ بل مجاينة الإلهية للحدثية أوجبت
فى النفوس هيئة وحشمة ، إذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، وإنما صور أقوام

(١) النار المنيق ص ٦٧ - ٧٦ وانظر تعليقات مفيدة على هذا النص للاستاذ

عبد الفتاح أبو غدة ، محقق هذا الكتاب .

(٢) الأنعام : ٥٢ ، والكهف : ٢٨ .

صورة تجدد لهم بها أنس ، فأقلقهم الشوق إليها ، فنال الهائم
في العشق ، وهذه الهواجس الردية يجب محوها عن القلوب ، كما يجب كسر
الأصنام^(١) .

٤ — عند تفسير قوله تعالى : « ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً
وأسيراً ، إنما نطعمكم لوجه الله ، لا نريد منكم جزاء ، ولا شكوراً »^(٢) ذكر
القرطبي حديثاً غير صحيح ذكره النقاش والثعلبي ، والتشيري ، وغير واحد
من المفسرين عن ليث ، عن مجاهد ، عن ابن عباس ، وخلاصته :

« أن الحسن والحسين ، رضى الله عنهما ، مرضا معاً ، فمادها رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، والصحابة ، رضوان الله عليهم ، وأشار أبو بكر على
علي أن ينذر نذراً عن ولديه ، فنذر على وفاطمة ، وجارية لهما صيام ثلاثة أيام
إن شئني الغلامان . . وشفياً ، وبدأ في صيام الأيام الثلاثة ، وعند غروب شمس
أول يوم أتى لهم يقيم سائل ، وجرى بينه وبينهم حوار شعراً ، فأعطوه طعامهم
الذي أعدوه لفظورهم ، ولم يفطروا هم ، وواصلوا الصوم ، وكذلك في اليوم
الثاني ، واليوم الثالث ، حتى أشرف الغلامان وفاطمة ، رضى الله عنهم ، على
الموت ورآهما النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فبكى من حالهما وهذا في حديث
طويل^(٣) .

فقد القرطبي هذا الحديث من داخله ، ومن مقتنه ، فقال ، فيما نقله عن

(١) تحذير الخواص ، ص : ١٥٩ - ١٦١

(٢) الإنسان ٨ ، ٩

(٣) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ص ٦٩٢١ - ٦٩٢٥ . وانظر رسالة القرطبي

ومنهجه في التفسير : يوسف عبد الرحمن ، مخطوطة ، ص ٢٢٩ ، ٢٣٠

الحكيم الترمذى فى كتابه « نواذر الأصول » : « هذا حديث مزوق ، مزيف ، قد تطرف فيه صاحبه ، حتى تشبه على المستمعين ، فالجاهل بهذا الحديث بعض شفقيه تلهفاً ألا يكون بهذه الصفة ، ولا يعلم أن هذا الفعل مذموم ، وقد قال الله تعالى فى تنزيله : (ويسألونك ماذا ينفقون ، قل العفو)^(١) ، وهو الفضل الذى يفضل عن نفسك ، وعيالك .

وجرت الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، متواترة بأن « خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى »^(٢) ، و « ابدأ بنفسك ، ثم بمن تعول »^(٣) .

وافترض الله على الأزواج نفقة أهاليهم ، وأولادهم ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كفى بالمرء إثمًا أن يضيع من يقوت »^(٤) ، أفيتحسب عاقل أن علياً جهل هذا الأمر ، حتى أجهد صبياناً صغاراً ، من أبناء خمس ، أو ست على جوع ثلاثة أيام ولياليهن ؟ حتى تصوروا من الجوع ، وغارت العيون منهم ، خللاء أجوافهم ، حتى أبكى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ما بهم من الجهد ؟

هب أنه آثر على نفسه هذا السائل ، فهل كان يجوز له أن يحمل أهله على جوع ثلاثة أيام بلياليهن ؟ !

ما يرُوج هذا إلا على حقى جهال ، أبى الله لقلوب متنبهة أن تظن بعلى مثل هذا ، وليت شعري ، من حفظ هذه الأبيات كل ليلة عن على وفاطمة ؟

(١) البقرة : ٢١٩

(٢) رواه البخارى وأبو داود والنسائى - الفتح الكبير .

(٣) روى النسائى : « ابدأ بنفسك فتصدق عليها ، فإن فضل شيء فلاهلك » .

الفتح الكبير .

(٤) رواه أحمد وأبو داود والبيهقى عن ابن عمر - الفتح الكبير .

ولإجابة كل واحد منهما صاحبه ، حتى أداه إلى هؤلاء الرواة ١٩ فهذا وأشباهه من أحاديث أهل السجون ، فيما أرى ، بلغنى أن قوماً يخلدون في السجون ، فييقنون بلا حيلة ، فيكتبون أحاديث في السمر وأشباهه ^(١).

ومثل هذه الأحاديث مفتعلة ، فإذا صارت إلى الجهايزة رموا بها وزيفوها ، وما من شيء إلا وله آفة ، ومكيدة ، وآفة الدين وكيدته أكثر ^(٢).

وقد أورد أستاذنا الدكتور عبد المجيد محمود أمثلة من نقد أبي جعفر الطحاوى لمتن الحديث ، دلالة على نظرته في توثيق الحديث إلى السند والمتن معا . يقول بين يدي هذه الأمثلة :

« والذي يتعرض لنقد متن حديث لا بد أن يتعرض لإسناد هذا الحديث إذ لا يتصور أن يقول الرسول ، صلى الله عليه وآله وسلم حديثاً يناقض القرآن أو يناقض الاتجاهات العامة التي قررتها شريعة الإسلام دون أن يكون هناك نسخ ، ولكن المقول أن يكون في إسناد هذا المتن شيء ما ، ولهذا سوف نرى أبا جعفر يتعرض للإسناد عند كلامه على متن الحديث .

والأحاديث التي ذكرها نماذج لنقد أبي جعفر لمتن الحديث أربعة :

٥ — الحديث الأول : صلى النبي ، صلى الله عليه وسلم على عبد الله بن أبي

ابن سلول رأس المنافقين :

روى أبو جعفر :

(١) الجامع لأحكام القرآن ص ٦٩٢٥ ، ٦٩٢٦ . والموضوعات لابن الجوزي ج ١ ص ٣٩٠ - ٣٩٢ .

(٢) رواه أحمد ، وأبو داود ، والبيهقي عن ابن عمر - الفتح الكبير .

(١٢ - توثيق السنة)

« حدثنا يزيد بن سنان ، وإبراهيم بن أبي داود جميعا ، قالا : حدثنا عبد الله بن صالح ، حدثني الليث ، حدثني عقيل بن خالد ، عن ابن شهاب ، أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ، عن ابن عباس ، عن عمر أنه قال : لما مات عبد الله بن أبي بن سلول ، دُعي له رسول الله ، صلى الله عليه وآله وسلم ليصلي عليه ، فلما قام رسول الله ، صلى الله عليه وآله وسلم ، وثبت إليه ، فقلت : يا رسول الله ، أتصلي على ابن أبيّ ، وقد قال يوم كذا وكذا كذا وكذا ؟ أعدد عليه قوله ، فتبسم رسول الله ، صلى الله عليه وآله وسلم ، وقال : تأخر عني يا عمر ، فلما أكثرت عليه قال : إني خُيّرت فاخترت ، ولو أعلم أني لو زدت على السبعين غفر له زدت عليها . قال : فصلى عليه . » هكذا حدثناه يزيد وابن أبي داود ، وزاد في حديثه خاصة : انصرف فلم يمكث إلا يسيراً حتى نزلت الآيتان من براءة : (ولا تصل على أحد منهم مات أبداً ، ولا تقم على قبره — إلى قوله — وهم فاسقون) ^(١) .

ثم يروى أبو جعفر هذا الحديث نفسه عن ابن عمر بطريقتين ، إلا أن فيه أن عمر قال للرسول عليه الصلاة والسلام : « أتصلي عليه وقد نهاك الله أن تصلي عليه » بدل قوله : « أتصلي على ابن أبيّ » ، وقد قال يوم كذا وكذا كذا وكذا » ثم يعلق على ذلك بقوله : « قال أبو جعفر : حديث ابن عمر هذا ؛ قول عمر لرسول الله ، صلى الله عليه وآله وسلم : « أتصلي عليه وقد نهاك الله أن تصلي عليه ؟ » ، وليس ذلك في حديث ابن عباس الذي روينااه قبله ، ومكان ذلك في حديث ابن عباس : « أتصلي عليه وقد قال يوم كذا ... » .

(١) سورة التوبة ، الآيتان ٨٤ ، ٨٥ ، وقوله تعالى (وهم فاسقون) هو نهاية الآية ٨٤ أما الآية ٨٥ فهي آيتها قوله تعالى وهم (كافرون) .

والذى فى حديث ابن عباس من هذا أولى عندنا مما فى حديث ابن عمر ؛
لأن محالاً أن يكون الله تعالى يقهى نبيه عن شيء ، ثم يفعل ذلك الشيء ،
ولا نرى هذا إلا وهماً من بعض رواة الحديث ، والله أعلم .

وهكذا يرجح الطحاوى حديث ابن عباس على حديث ابن عمر ، مستدلاً
بأن طبيعة النبوة تأبى أن يكون الحديث كما رواه ابن عمر .

ومع ترجيحه لحديث ابن عباس فإن فى نفس أبى جعفر منه شيئاً ؛ لأن
الحديث يثبت أن النبى ، صلى الله عليه وسلم قد صلى على ابن أبى ، وهذا بعيد ؛
لأن الصلاة على المؤمنين إنما هى رحمة لهم ، كما روى ذلك عنه عليه السلام ،
ويروى الطحاوى بسنده أنه عليه السلام كان لا يصلى على مديون لا وفاء لدينه ،
ولا من غلٍّ من الغنيمة زجراً له ، فالمنافق بذلك كان أخرى ، لما أخبر الله
تعالى من كفرهم ؛ ولأنه محال أن يصلى على من نهى عن الصلاة عليه ،
وقد روى الطحاوى بسنده عن جابر ، وبطرق كثيرة أن الرسول صلى الله
عليه وسلم لم يصل على ابن أبى ، ويرجح هذا الحديث على حديث ابن عباس
وابن عمر مستدلاً بما تقدم (١) .

٦ — الحديث الثانى : ما روى أنه كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات

روى أبو جعفر :

« حدثنا يونس بن عبد الأعلى ، أنبأ ابن وهب : أن مالكا حدثه عن

(١) أبو جعفر الطحاوى وأثره فى الحديث . د عبد الحميد محمود الهيئة المصرية
العامة للكتاب ١٩٧٥ - القاهرة ص ٢٤١ - ٢٤٢ والأحاديث من مشكل الآثار
للأبى جعفر الطحاوى ج ١ ص ١٢ ، ١٨ .

عبد الله بن أبي بكر ، عن عمرة ابنة عبد الرحمن عن عائشة أم المؤمنين - أنها قالت : كان فيما أنزل من القرآن « عشر رضعات محرمن » ثم نسخن بنحو معلومات ، ثم توفي رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وهن مما يقرأ من القرآن .

قال أبو جعفر : وهذا مما لا نعلم أحداً رواه ، كما ذكرنا ، غير عبد الله بن أبي بكر ، وهو عندنا وهم منه ؛ أعني ما فيه مما حكاه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم توفي وهن مما يقرأ من القرآن ؛ لأن ذلك ، لو كان كذلك ، لكان كسائر القرآن ، ولجاز أن يقرأ به في الصلوات ، وحاشا لله أن يكون كذلك ، أو يكون قد بقي من القرآن ما ليس في المصاحف التي قامت بها الحجة علينا .

ولكن حقيقة هذا الحديث عندنا - والله أعلم - ما قد رواه من أهل العلم ، عن عمرة ، من مقدار العلم وضبطه له فوق مقدار عبد الله بن أبي بكر ، وهو القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق ، رضى الله عنه ، كما حدثنا محمد بن خزيمة ، ثنا حجاج بن منهال ، ثنا حماد بن سلمة ، عن عبد الرحمن بن القاسم ، عن القاسم بن محمد ، عن عمرة ، عن عائشة ، قالت : كان مما نزل من القرآن ثم سقط ، لا يحرم من الرضاع إلا عشر رضعات ، ثم نزل بعد : أو خمس رضعات . . . وقد تابع القاسم بن محمد على إسقاط حديث عبد الله بن أبي بكر إمام من أئمة زمنه ، وهو يحيى بن سعيد الأنصارى ، ثم روى أبو جعفر حديثه بإسناده إليه .

قال أبو جعفر : فهذا أولى مما رواه عبد الله بن أبي بكر ؛ لأن محالاً أن تكون عائشة تعلم أنه قد بقي من القرآن شيء لم يكتب في المصاحف ، ولا تنبه على ذلك من أغفله .

وبما يدل على فساد ما قد زاده عبد الله بن أبي بكر على القاسم بن محمد ،
ويحيى بن سعيد في هذا الحديث أنا لا نعلم أحداً من أئمة أهل العلم روى هذا
الحديث عن عبد الله بن أبي بكر ، غير مالك بن أنس ، ثم تركه مالك
فلم يقل به ، وقال بضده ، وذهب إلى أن قليل الرضاع وكثيره يحرم ، ولو كان
ما في هذا الحديث صحيحاً ، وأن ذلك في كتاب الله - لكان مما لا يخالفه ،
ولا يقول بغيره ، والله نسأل التوفيق »^(١) .

٧ — الحديث الثالث : « ولد الزنا شر الثلاثة »

روى عن أبي هريرة ، أن رسول الله ، صلى الله عليه وآله وسلم ، قال :
« ولد الزنا شر الثلاثة » أى شر من أمه ، ومن حملت به منه « فسأل سائل
فقال : كيف يجوز أن يكون أولاد الزنا ، الذين لا أفعال لهم في الزانين شراً
من منهم الزنا ؟ فكان جوابنا : أنه قد روى عن عائشة إنكارها ذلك على
أبي هريرة ، وإخبارها أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، إنما قصد بذلك
القول إلى إنسان بعينه ، لمعنى كان فيه دون سائر أولاد الزنا » ، ثم يرجع
الطحاوى حديث عائشة ، ويذكر أنه أشبه بما قاله عليه السلام مما في حديث
أبي هريرة ، رضى الله عنه ؛ لأن الله تبارك وتعالى قال في كتابه العزيز :
(ولا تزر وازرة وزر أخرى)^(٢) ، وقال سبحانه وتعالى : (وأن ليس للإنسان
إلا ما سعى ، وأن سعيه سوف يُرى ، ثم يُحْزاه الجزاء الأوفى)^(٣) .

(١) المصدر السابق ، ص : ٢٤٣ - ٢٤٤ عن مشكل الآثار ١ / ٣٩٧ .

(٢) فاطر : ١٨ .

(٣) النجم : ٣٩ - ٤١ .

فبكان ولد الزنا ليس ممن كان له في زنا أمه ، ولا في زنا أبيه ، حتى حملت به منه - سمي .

ومما يؤيد ما ذهب إليه الطحاوي ما رواه عن ابن عمر ، أنه قيل له : يقولون ولد الزنا شر الثلاثة . قال : بل هو خير الثلاثة ، قد أعقق عمر عبيداً له من أولاد الزنا ، ولو لم يكن حسناً ، ما فعل^(١) .

٨ — الحديث الرابع : « أكل البرد لا يفطر الصائم » :

« حدثنا موسى بن الحسن البغدادي ، ثنا قيس بن حفص الدارمي ، ثنا عبد الوارث بن سعيد ، ثنا علي بن زيد ، عن أنس قال : مطرت السماء برداً ، فقال لنسا أبو طلحة : فاولوني من هذا البرد ، فجعل يأكل ، وهو صائم ، وذلك في رمضان ، فقلت : أنا أكل البرد ، وأنت صائم ؟ فقال : إنما هو برد نزل من السماء نظهر به بطوننا ، وإنه ليس بطعام ولا شراب ، فأثبت رسول الله ، صلى الله عليه وآله وسلم ، فأخبرته بذلك ، فقال : خذها عن حلك » .

فقال قائل : كيف جاز لكم أن تنقلوا هذا عن رسول الله ، صلى الله عليه وآله وسلم ، والقرآن يخالفه ؛ لأن الله تعالى قال : (فكلوا واشربوا ، حتى يتبين لكم الخطيط الأبيض من الخطيط الأسود من الفجر ، ثم أتموا الصيام إلى الليل)^(٢) .

فكان جوابنا له في ذلك بتوفيق الله عز وجل وعونه : أنا ما قبلنا هذا

(١) أبو جعفر الطحاوي ص ٢٤٤ ، عن مشكل الآثار ١ / ٣٩٧ .

(٢) البقرة : ١٨٧ .

الحديث ، إذ كان الذى رفعه إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم على بن زيد ، وليس من أهل الثبوت ، وقد رواه عن أنس من هو أثبت منه ، فلم يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وهو قتادة بن دعامة السدوسي ، وثابت بن أسلم البناني ، وكل واحد منهما حجة على علي بن زيد ، في خلافه إياه فكيف بهما جميعاً في خلافهما إياه ؟

ثم ساق أبو جعفر إسناده إليهما ، وبين أن هذا العمل من أبي طلحة ، وإن يكن في عصر النبي - إلا أن النبي لم يفعله حتى يقره عليه :

فهو كالذى بلغ عمر أن بعضهم لا يقتل من الجنابة ، واحتجوا بأنهم كانوا يفعلون ذلك في عصر النبي عليه السلام ، فقال لهم عمر : أفسألتم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ؟ فلما قالوا : لا ، فأمرهم بالفصل وأوعدهم على تركه^(١).

وبعد ؛ فلعلنا ندرك أن نقاد الحديث قد بذلوا الجهد المضني من أجل تمييز حديث رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، من غيره ؛ إيماناً منهم بأن الأحاديث دين ، وأن الدين يجب ألا تشوبه شوائب المضالين والمبطلين .

ولعلنا ندرك ، كذلك ، مدى جهل نقاعات تظهر على السطح ، وتنادى بأن ترك السنة ؛ لأنها غير موثقة ، أو لأنها اختلطت بوضع الوضعيين .

ولعلنا نستطيع أن نبذل عشر معشار جهد أئمة الحديث من أجل تمييز الحديث الصحيح من غيره ، بعد أن عبدوا لنا الطريق ، وليس لنا إلا أن نسير على هذا الطريق الممهّد كي نصل إلى هدف صحيح ، ولا تصيبنا الغفلة ، فنكون كحاطبي الليل نأخذ الفث والثمين ، وننسبه كله إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ونأخذ منه ديننا فنسير في أودية الضلال ، ونحسب أننا مهتدون :

(١) أبو جعفر الطحاوى ص ٢٤٤ - ٢٤٥ عن مشكل الآثار ٢ / ٣٤٧ - ٣٤٩ .

(قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا ، الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا)^(١) .

اللهم اجعلنا من الذين يستمعون القول ، فيتبعون أحسنه ، أولئك الذين هداهم الله ، وأولئك هم أولوا الألباب .

وننتقل إلى فصل أخير بعد أن وقفنا على مجمل القول الحق في قضية

توثيق السنة - يقف على طبيعة شبهات تنار حول السنة ومناقشتها .

الفصل السادس

شبهات حول السنة ، ودفعها

« إن التعبير الذي يتردد على مسامعنا اليوم كثيراً : « لنرجع إلى القرآن الكريم ، ولكن يجب ألا نجعل من أنفسنا أتباعاً مستعبدين للسنة » يكشف ، بكل بساطة ، عن جهل للإسلام ، إن الذين يقولون هذا القول يشبهون رجلاً يريد أن يدخل قصرًا ، ولكنه لا يريد أن يستعمل المفتاح الأصلي الذي يستطيع به وحده أن يفتح الباب » .

محمد أسد

الإسلام على مفترق الطرق

ص ٩١

رأينا في الفصول السابقة أهمية السنة في بناء التشريع الإسلامى ، وفي بناء الفرد المسلم ، والمجتمع المسلم ، ورأينا أن المسلمين - انطلاقاً من هذه الأهمية - قد أولوها عناية فائقة ؛ ابتداء من عصر الصحابة ، الذين تلقوها من رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وأنهم قد قاموا بكل ما في طاقة البشر عند عرض صحة كل حديث على قواعد النقد والرواية والجرح والتعديل ، وأن الأسلوب الدقيق الذى كان المحدثون يستعملونه للتثبت من صحة كل حديث ، قد أنشأه علوماً غاية الوحدة البحث فى « معانى أحاديث الرسول ، وشكلها وطريقة روايتها » .

ولقد استطاعت هذه العلوم ، فى الناحية التاريخية « أن توجد سلسلة متماسكة لتراجم مفصلة ، لجميع الأشخاص الذين ذكروا على أنهم رواة أو محدثون ، إن تراجم هؤلاء الرجال والنساء خضعت لبحث دقيق من كل ناحية ، ولم يُعَدَّ منهم فى الثقات إلا أولئك الذين كانت حياتهم ، وطريقة روايتهم للحديث تتفق تماماً ، مع القواعد التى وضعها المحدثون ، تلك القواعد التى تعتبر على أشد ما يمكن أن يكون من الدقة »^(١) .

ومع كل هذا فقد أنكر قوم - قديماً وحديثاً - أن نأخذ بالسنة مصدراً من مصادر التشريع أو أن يكون لها أى دور فى حياة المسلمين ، وينبئى - فى رأيهم - أن نكتفى بكتاب الله عز وجل . بحجة أنها نقلت إلينا عن طريق الرواية ، وكثيراً ما يخطئ رواة الحديث ، وينسون ويكذبون ، فكيف

(١) الإسلام على مفترق الطرق ص : ٩٢ - ٩٣ .

فأخذ بما يرون ، ونحسبكم به على كتاب الله عز وجل فنخصص به عامه ، أو نقيده مطلقه ، أو نفصل مجمله ، أو نوضح مبهمه .

ويضيفون إلى ذلك قولهم : إن الله تعالى قد نص في كتابه الكريم على أنه قد أحقوى على كل شيء ، وفيه تبيان لكل شيء ، وفي الأخذ بالسنة في التشريع ، أو في غيره مناقضة صريحة لذلك .

وعلى الرغم من أنه - كما قلنا - من يطلع على قواعد المحدثين وأسسهم في النقد والتوثيق ، وعلى الفهم الصحيح لمنزلة السنة من الكتاب الكريم - يدرك باطل ما يقول هؤلاء وزيفه - فإن العلماء قد أرادوا أن يناقشوا هؤلاء القوم ، وأن يزيلوا هذه الشبه ، حتى لا يحرم المسلمون من فيض نور النبوة ، بتشويش مثل هؤلاء ، وحتى لا يحجبها عنا هذا الغبار ، الذي يثيرونه :

(١) السنة ومنكروها قديما

مزاعمهم وشبههم :

وقد حكى الإمام الشافعي قول بعض هؤلاء ومزاعمهم في كتابه الأم في باب « حكاية قول الطائفة التي ردت الأخبار كلها » ، يقول :

« قال لي قائل ينسب إلى العلم بمذهب أصحابه : أنت عربي ، والقرآن نزل بلسان من أنت منهم ، وأنت أدري بحفظه ، وفيه لله فرائض أنزلها ، لو شك فيها شك استتبعته ، فإن تاب وإلا قتلته ، وقد قال الله عز وجل في القرآن : « تبيانا لكل شيء » ، فكيف جاز عند نفسك ، أو لأحد في شيء فرضه الله أن يقول مرة : الفرض فيه عام ، ومرة الفرض فيه خاص . . وكثير ما فرقت

بينه من هذا ، عندك ، حديث ترويه عن رجل ، عن رجل آخر ، أو حديثان ، أو ثلاثة ، حتى تبلغ به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد إوجدتك ومن ذهب مذهبك لا تبرؤن أحداً لقيتموه وقدمتموه في الصدق والحفظ ، ولا أحداً ممن لقيتم من أن يغلط ، وينسى ، ويخطئ في حديثه ، بل وجدتمكم تقولون لغير واحد منهم خطأ فلان في حديث كذا ، وفلان في حديث كذا ... أفيجوز أن يفرق بين شيء من أحكام القرآن ، وظاهره واحد عند من سمعه بخبر من هو كما وصفتم ، وتقيمون أخبارهم مقام كتاب الله ، وأتم تعطون بها ، وتمنعون بها ؟ ^(١) .

فدعواهم - كما نرى من هذا النص تركيز على المزاем الآتية :

١ - أن القرآن نزل بلسان عربى يفهمه من عرف العربية ، وتفقه فيها ،

وقد ورد إلينا وروداً قطعياً ، لا شك فيه ، فلا حاجة إلى السنة كى تبينه .

٢ - أن الله تعالى قد نص في كتابه العزيز على أنه قد حوى كل شيء ،

وفيه « تبیان لكل شيء » .

٣ - أن السنة قد وردت وروداً ظنياً ؛ لأنها نقلت عن طريق الرواة ، الذين يخطئون وينسون ويكذبون . فالرواية باطلة ، وما تنقله باطل ، لا يصح الاحتجاج به .

٤ - كيف نسوى بين القرآن الكريم الذى ورد وروداً قطعياً ، والسنة التى وردت وروداً ظنياً ، ونخصص بها عام الكتاب ، أو نقيده مطلقه ؟

وقد رد على هؤلاء كثير من العلماء ، وطبيعى أن أهم ما يتجهون إليه

في ردهم أن يثبتوا أنه لا غنى لنا عن السنة ، إلى جانب كتاب الله عز وجل ،
إذا كنا نريد أن يكتمل إيماننا ، وعملنا بشريعة ديننا ، وأن يثبتوا - أيضاً -
أن الرواية مشروعة في نقل السنة ، وأن القرآن الكريم قد أشار إلى أنها
وسيلة من وسائل نقل العلم ، ومن هذا العلم سنته صلى الله عليه وسلم ؛ مما يقوله
أو يقره ، أو يفعله ، وأن الرسول قد أخذ بها ، ورتب عليها بعض الأمور ،
بعد أن وثق من عدالة ناقلها .

وسنعرض هنا رد إمامين من أئمة علماء المسلمين على هؤلاء الناس ، بما
يؤكد لنا أنه من الواجب علينا أن نأخذ بالسنة ؛ كمصدر أساسي من مصادر
التشريع الإسلامي ، وأنها ثابتة بنقل الرواة لها ، وأن روايتها مشروعة ؛
لأنها طريق ورودها وثبوتها .

١ — مناقشة الإمام الشافعي :

رد عليهم الإمام الشافعي بعد أن حكى قول بعضهم وحجته ، وبجمل رده^(١)
ومناقشته لهم تنحصر في أمور :

أولاً : أن الله تعالى قد نص في كتابه الكريم على سنته ، صلى الله عليه
وسلم ، وأنها جزء من الرسالة التي يُعلمها أمته ، حيث قال جل شأنه : « هو
الذي بعث في الأميين رسولا منهم ، يتلو عليهم آياته ، ويزكيهم ، ويعلمهم
الكتاب والحكمة »^(٢) ، فالكتاب هو القرآن الكريم ، والحكمة شيء

(١) انظر رد الإمام الشافعي منفصلا باستفاضة في «توثيق السنة في القرن الثاني الهجري»

المؤلف ص : ٧٧ - ١٠٢ .

(٢) الجمعة : ٢ .

آخر غير القرآن الكريم ، وهى ما أطلعه الله عز وجل عليه من أسرار دينه ،
وأحكام شريعته ، فهى سنة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ولا سبيل إلى
معرفة هذه السنة إلا بإخبار الرواة قلوباً أو كثروا . وعلى هذا فالقرآن الكريم
قد احتوى على سنته عليه الصلاة والسلام ، حين نص على أنها جزء من
التبليغ للرسالة .

وواضح أن العطف هنا عطف على مغاير ، فالكتاب غير الحكمة ،
والحكمة غير الكتاب ، ولكن الخوصم لم يسألوا بذلك وقالوا : إنه من
المحتمل أن يكون الكتاب هو الحكمة ، فهما لفظان يدلان على معنى واحد ،
وعليه فلا موضع فى الآية لاستبدال الإمام الشافعى .

ويدفع الإمام الشافعى هذا الاعتراض : بأن فى القرآن الكريم ما يقوى
احتمال أنها ليسا شيئاً واحداً أكثر من الآية السابقة ، وذلك فى قوله تعالى
فى آية أخرى : (واذكرن ما يتلى فى بيوتكن من آيات الله والحكمة)^(١) .
فأمر الله عز وجل أمهات المؤمنين أن يخبرن ما يُقرأ فى بيوتهن من شيئين :
آيات الله ، وهى القرآن الكريم ، والحكمة ، وهى السنة^(٢) ، ومعنى التلاوة
فى الآية القراءة .

وإذا كان القرآن قد اشتمل على السنة ، فيجب علينا أن نأخذ بها ، وإلا
نكون كمن آمنوا ببعض الكتاب وكفروا ببعضه : (أفتؤمنون ببعض
الكتاب وتسكفرون ببعض ؟ فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي فى الحياة
الدنيا ، ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب)^(٣) .

(١) الأحزاب ٣٤ .

(٢) انظر تفسير القرطبى ص ٥٢٦٧ و ٦٥٧١ .

(٣) البقرة ٨٥ .

ونضيف إلى رد الإمام الشافعى ملاحظتين :

الأولى : أن القرآن الكريم قد استخدم لفظ الحكمة فى كثير من الآيات وأغلبها يتضح فيه معنى غير المعنى الذى يريده منكرو السنة ، ومن هذه الآيات (بتلو عليهم آياتك ، ويعلمهم الكتاب ، والحكمة ، ويزكيهم)^(١) (وقتل داود جالوت ، وآتاه الله الملك والحكمة)^(٢) (يؤتى الحكمة من يشاء ، ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيراً كثيراً)^(٣) (ويعلمه الكتاب ، والحكمة ، والتوراة والإنجيل)^(٤) ولقد آتينا لقمان الحكمة أن اشكر الله)^(٥) إلى آخر الآيات التى ذكر فيها هذا اللفظ .

الثانية : أن الآية الأولى لو كان المقصود من الحكمة فيها القرآن الكريم ، كما يدعى منكرو السنة — لاشتملت على ثلاثة مترادفات وهى « آياته » و « الكتاب » و « الحكمة » وهذا غير معهود فى الأسلوب القرآنى ، ويتناقى مع إيجاز القرآن وبلاغته .

ثانياً : أن الله جل شأنه قد فرض علينا اتباع نبيه ، صلى الله عليه وسلم ، فى القرآن الكريم قال عز من قائل : (فلا وربك لا يؤمنون ، حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجاً مما قضيت ، ويسلموا تسلياً)^(٦) وقال تعالى : (من يطع الرسول فقد أطاع الله)^(٧) ، وقال جل شأنه :

- | | |
|------------------|-------------------|
| (١) البقرة : ١٢٩ | (٢) البقرة : ٢٥١ |
| (٣) البقرة : ٢٦٩ | (٤) آل عمران : ٤٨ |
| (٥) لقمان : ١٢ | (٦) النساء : ٦٥ |
| (٧) النساء : ٨٥ | |

(فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة ، أو يصيبهم عذاب أليم)^(١) .

قال الإمام الشافعي : أنزلت الآية الأولى في رجل خاصم الزبير في أرض ، فقضى النبي ، صلى الله عليه وسلم بها للزبير ، وهذا القضاء سنة من رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وليس حكماً منصوباً عليه في القرآن الكريم .

وكذلك الآيات الأخرى تدل على أن هناك أحكاماً ، وأوامر للرسول صلى الله عليه وسلم ، ليست في القرآن ، وينجب علينا اتباعها ، تنفيذاً لأوامر الله في كتابه العزيز ، ولا يمكن لنا اتباعها إلا بأخذها من الرواة الذين نقلوها وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب كما يقول الأصوليون .

واعتُرض على الإمام الشافعي بأن المراد من حكم الرسول صلى الله عليه وسلم وطاعته في الآيات الكريمة هو الحكم بما أنزل الله في كتابه ، وطاعته فيما يبلغهم من كتاب الله عز وجل ، فليس فيها دليل على أن الأمر هو طاعة الرسول في أحكام وأوامر غير منصوص عليها في القرآن الكريم .

ورد الإمام الشافعي هذا الاعتراض بأنه إذا سلمنا بأن ذلك يتعلق بالتنزيل ، وأن المراد بالأحكام هنا القضايا التي طبق الرسول صلى الله عليه وسلم أحكام القرآن الكريم ، فهل نجد السبيل إلى تطبيق أحكام الله عز وجل على الوجه الأكمل إلا إذا ائقدينا بالرسول ، صلى الله عليه وسلم ، القدوة الحسنة ، كما نص على ذلك القرآن الكريم ؟ — هل نجد السبيل إلى ذلك إلا بالوقوف على

سنته ، صلى الله عليه وسلم ، والأخذ بها ؟ وطريقنا إليها هو الرواية عنه صلى الله عليه وسلم .

ثالثاً : أن هناك بعض الأحكام التي نسخت في القرآن الكريم ، وجاءت مكانها أحكام أخرى ، ولم يبين هذا النسخ إلا السنة ، بما يجعلنا في حاجة إلى الأخذ بها ؛ فثلاً قال الله عز وجل : (كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية للوالدين ، والأقربين بالمعروف ، حقاً على المتقين)^(١) ففي هذه الآية السكينة فُرِضَ على المؤمنين أن يوصوا لوالديهم ، وأقربائهم ، إذا أحسوا بدنو أجلهم .

ثم نزلت آيات الفرائض التي تحدد نصيب كل وارث من التركة سواء أوصى له صاحبها قبل أن يموت ، أو لم يوص . وقد نسخت الوصية للوالدين والأقربين^(٢) ، من أعلمنا بذلك ؟ إنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يستطيع أحد أن يأتي بدليل على النسخ هنا إلا من السنة ، إذ فنحن في حاجة إلى الأخذ بالسنة ، كي نطبق حكم الله ، كما يجب أن يطبق ، ولا نعمل بآية قد نسخ حكمها .

رابعاً : أن الذين يردون السنة بمجرد أنها تخصص عام الكتاب وهو قطعي الورد وهي ليست كذلك يتفقون مع غيرهم على أن حرمة الدم والمال مقطوع بهما ، ومتفقون على أنه إذا شهد اثنان على إنسان بأنه قتل آخر عمداً ، أو اقتهب

(١) البقرة : ٢٥٥ .

(٢) يسمى هذا الشافعي نسخاً ، ويسميه كثير من الفقهاء تخصيصاً للعام (النسخ في القرآن الكريم د . مصطفى زيد ص ١٦٢ - ١٩١) والنتيجة واحدة ، فالذي يحدد ذلك هو السنة .

ماله فإنه يباح دمه ، ويقتل قصاصاً ، أو يماقب ، ويؤخذ من ماله بقدر ما أخذ ، وقد حكمنا بذلك بناء على ظننا أن الشاهدين صادقان ، وهذا - كما هو واضح - تخصيص قطعي ، وهو حرمة الدم ، أو المال بظني ، وهو شهادة الشهود ، ويعترف به منكرو السنة ، فكيف لا يعترفون بأن تخصص السنة عام الكتاب ، بحجة أنها ظنية وهو قطعي ؟ !

والأخبار ، وإن كان فيها احتمال الخطأ والوهم والكذب - فإنه ، بعد التثبت والتأكد من عدالة الرواة والتأكد من ضبطهم بمقاييس كثيرة وضعها العلماء وتعرفنا عليها - يصبح نقل الحديث على وجه الصحة أكثر تأكيداً من أداء الشهادة على الوجه الصحيح ، ولا يختلف في صحة الشهادة ، فكيف يختلف في صحة رواية السنة ، والظنية فيها أقل من الظنية في الشهادة ، إن صح هذا التعبير ؟

وأضاف الدكتور مصطفى السباعي إلى رد الإمام الشافعي : أنه إذا كان الله تعالى قد نص في كتابه الكريم على أن القرآن فيه تبيان كل شيء ، فإننا - نحن الذين نأخذ بالسنة - نعترف بذلك ، ونؤمن به ، ولا ينكره إلا كافر أو جاحد ، ولكن لا حجة لمنكري السنة في ذلك ، لأن نص القرآن على اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأمره بذلك متضمن لإقراره ، وتشريعه لكل ما جاء عن الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، فالله عز وجل قد بين لنا في كتابه الكريم طريقاً من طرق هدايتنا ونوراً يرشدنا ، وهو الأخذ بما يصدر عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، وكما يقول الإمام الشافعي : « فمن قيل عن رسول الله فيفرض الله قبل » ^(١) .

٢ — مناقشة ابن أبي حاتم الرازي^(١) :

وإذا كان الإمام الشافعي قد اهتم بإثبات السنن ، وأنه لا غنى لنا عنها ، وبالتالي إثبات روايتها ، وهى الطريق الوحيد للأخذ بها ، فإننا نجد إماماً آخر قد نافع عن السنة ، ولكن بطريقة تختلف عن طريقة الإمام الشافعي ، إذ هو قد اهتم بإثبات مشروعية الرواية ، وبالتالي تثبت السنن تبعاً لها .

هذا الإمام هو ابن أبي حاتم الرازي ، الذى عاش فى القرن الثالث الهجرى ، وأوائل القرن الرابع ، وهو من المحدّثين الذين يتمسكون بالآثار ، ويثبتون بها آراءهم ، ويردون بها أيضاً على مخالفيهم ، دون الخروج عنها ؛ ولهذا نجد هنا يرد عليهم بطريقة هذه ، وهى رواية الآثار ، التى تدل على خلاف ما يقولون ، وتثبت أن الآثار تنقل نقلاً صحيحاً ، بنقل الرواة المدلول الأمانة لها .

وقد ابتدأ ذلك ببيان أن القرآن الكريم فيه من الآيات ما يدل على ذلك ، ومنها :

١ — أن الله قد جعل أفراد الأمة الإسلامية عدولاً يعتمد على شهادتهم وروايتهم ؛ فهم يشهدون يوم القيامة على الأنبياء بأنهم بلغوا عن ربهم رسالته إلى الناس ، بناء على إخبار الله ورسوله لهم بذلك ، وإذا كان الله قد جعلهم عدولاً ، وقيل روايتهم وأخبارهم التى رووها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه أحرى بنا أن نقبل روايتهم ؛ لأنها نوع من الشهادة ، فهم يشهدون بأن الرسول صلى الله عليه وسلم قال كذا ، أو فعل كذا ، أو أقرّ كذا ،

(١) الجرح والتعديل مج ١ ق ١ ص ١٣ - ١٤

قال تعالى : (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون
الرسول عليكم شهيداً)^(١) ومعنى « الوسط » في الآية الكريمة العدل وكانوا
كذلك يتمسكهم بمبادئ دينهم ، وما تدعوا إليه من الحياة المستقيمة ،
وروى ابن أبي حاتم بإسناده في تفسير هذه الآية ، عن أبي سعيد الخدري ،
رضي الله عنه ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أنه قال : « يُدعى نوح عليه
السلام يوم القيامة ، فيقال له : هل بلغت ؟ فيقول : نعم . فيدعى قومه ، فيقال
لهم : هل بلغتكم ؟ فيقولون : ما أتانا من نذير ، وما أتانا من أحد ، فيقال
لنوح عليه السلام : من يشهد لك ؟ فيقول : محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأمتي ، فذلك قوله عز وجل : (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً) قال : الوسط
العدل ، فتدعون فتشهدون له بالبلاغ ، ثم يشهد عليكم بعد » .

وبعد أن يورد ابن أبي حاتم روايتين عن الحسن البصري ، وأبي العالية
تدلان على هذا المعنى يعقب بقوله : « لما أخبر الله عز وجل : أنه جعل هذه
الأمة عدلاً في شهادتهم بتبليغ رسالهم رسالات ربهم بان أن السنن تصح
بالأخبار الروية ؛ إذ كانت هذه الأمة إنما علمت بتبليغ الأنبياء رسالات ربهم ،
بإخبار نبينهم صلى الله عليه وسلم » .

ونضيف إلى قول ابن أبي حاتم أن الله تعالى قد أشار إلى أن الأخبار
لا تؤخذ إلا من المدول ، لأن هذا ما يجعلنا نطمئن إلى أن ما نقل إلينا عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تتناوله عقول أممية بالتغيير ، والتبديل :

٢ — ثم ذكر آية أخرى تبين أن الله عز وجل قد حث المؤمنين على أن
يُنقل بعضهم ويروى ما فقهه أو تعلمه في الدين ، عندما كان في مواطن العلم
ومعاهده — إلى بعضهم الآخر الذي لم يكن فيها ، وعلمية النقل هذه هي الرواية

بعضها ، يقول الله تعالى : (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ، ليتفقهوا في الدين ، ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم ؛ لعلهم يحذرون)^(١) ، ويروي ابن أبي حاتم بسنده ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، أنه قال في تفسيرها : « لتنفر طائفة ولتتكت طائفة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فالما كئون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم هم الذين يتفقهون في الدين ، وينذرون قومهم إذا رجعوا إليهم من الغزو ؛ لعلهم يحذرون ما أنزل من بعدهم ، من قضاء الله عز وجل وكتابه وحدوده » .

والآية تفسير آخر لابن عباس رواه العوفي ، وهو : « كان ينطلق من كل حى من العرب عصاة ، فيأتون النبي صلى الله عليه وسلم ، فيسألونه عما يريدون من أمر دينهم ، ويتفقهون في دينهم ، ويقولون لنبي الله : ما تأمرنا أن نفعله ؟ وأخبرنا ما نقول لمشائركا . . . ؟ فيأمرهم نبي الله بطاعة الله ، وطاعة رسوله ، ويبيحهم إلى قومهم بالصلاة والزكاة ، وكانوا إذا أتوا قومهم ناديا : أن من أسلم فهو منا ، وينذرونهم ، حتى إن الرجل ليفارق أباه وأمه ، وكان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم يخبرهم ، وينذرهم قومهم ، فإذا رجعوا إليهم يدعونهم إلى الإسلام ، وينذرونهم النار ، ويبشرونهم الجنة » .

ويعقب ابن أبي حاتم على تفسيره للآية الكريمة بقوله الذى يبين فيه موضع استشهاد بها : « قد أمر الله عز وجل المتخلفين مع نبيه صلى الله عليه وسلم من خرج غازيا أن يخبروا إخوانهم الغائرين إذا رجعوا إليهم بما سمعوا من رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، من سنته فدل ذلك على أن السنن تصح بالإخبار » .

وذكر آية التمة يؤخذ منها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتمد على رواية الأخبار ، وينفذ بمتضاها بعض الأحكام ، بعد أن يرى أن ناقلها — كما هو ظاهر له — عدل . وإذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك فنحن نتأسى به ، ونقبل أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم التي تأتي إلينا عن طريق الرواية . يقول الله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين)^(١) .

ويروى ابن أبي حاتم بسنده أن الإمام ابن عباس بين سبب نزولها بقوله : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث الوليد بن عقبة بن أبي معيط إلى بنى المصطلق ؛ ليأخذ منهم الصدقات ، وأنه لما أتاهم الخبر فرحوا ، وخرجوا ليتلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنه لما حدث الوليد أنهم خرجوا ليتلقوه — رجع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ، إن بنى المصطلق قد منعوا الصدقة ، فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم غضباً شديداً ، فبينما هو يحدث نفسه أن يغزوهم إذ أتاه رجل ، فقال له يا رسول الله : إنا حدثنا أن رسولك رجع من نصف الطريق ، وإنا خشينا أن يكون رده كتاب جاءه منك ، بغضب غضبته علينا ، وإنا نعوذ بالله من غضبه ، وغضب رسوله . »

وروى ابن أبي حاتم أيضاً عن مجاهد ، وقتادة ، والضحاك ما هو قريب من هذه الرواية ، ثم قال مبيناً موطن استشهاده بالآية الكريمة : « لما أخبر الوليد بن أبي معيط النبي ، صلى الله عليه وسلم ، بامتناع من بعث إليهم مصدقا فقبل خبره ؛ لصدق الوليد وسره عنده ، وتغيظ عليهم بذلك ، وهم بغزوهم ،

حتى نزل عليه القرآن (إن جاءكم فاسق بنبأ ، فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة ، فتصبحوا على ما فعلتم نادمين) فكف عند ذلك عنهم — دل على أن السنن تصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنقل الرواة الصادقين لما .

ونضيف إلى قول ابن أبي حاتم هنا أن في الآية الكريمة إشارة إلى أن الفسقة لا تؤخذ منهم الرواية ، وبذلك تصان من التحريف والتبديل ، وينتفى عنها ما جعله الذين يردون السنن من لوازمها ، وهو الخطأ ، والنسيان ، والكذب .

وبعد هذا عقد ابن أبي حاتم باباً آخر بين فيه أن أقوال الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، قد وردت بأن السنن واجب أخذها ، بنقل الرواة العدول لها ، فروى بسنده : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بنقل الأخبار عنه ، حين قال : « بلغوا عني ولو آية ، وحدثوا عني بني إسرائيل ولا حرج ، ومن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » وروى أيضاً بسنده قوله صلى الله عليه وسلم لأصحابه : « حدثوا عني ولا حرج » .

ولعلنا ندرك أن في تحذيره صلى الله عليه وسلم من الكذب عليه ، وبيان عقاب من يفعل ذلك ، بهذه الصورة إشارة إلى عظم هذه التهمة ، فلا نحدث عنه ، أو نأخذ من أحد الرواة إلا ما تأكدنا أنه قد صدر منه عليه الصلاة والسلام ، وبذلك فصل إلى الحق من سنته ، ويكون تشكيك غيرنا فيه إنما هو إلباس الحق بالباطل ، وحقد عليه صلى الله عليه وسلم وعلى شريعته .

وروى أيضاً عن الحارث بن عمرو السهمي أنه قال : أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنى أو بعرفات ، ثم قال : أيها الناس : أي يوم ذا ؟ وأي شهر هذا ؟ قال : فإن دماءكم ، وأموالكم ، وأعراضكم ، عليكم حرام ، كحرمة يومكم ومهركم ، وبلدكم ، اللهم هل بلغت ؟ فليبلغ الشاهد الغائب ...

وبعد رواية أحاديث أخرى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، في وصف سنته بأنها ستقل ، وتقبل ، وفي حظه على نقلها ، وترغيبه صلى الله عليه وسلم في طلبها ، ووصيته بالتمحّلين فيها — قال : « ولما أوصى النبي صلى الله عليه وسلم بطالبي الآثار ، والتمحّلين فيها ، ونبه عن فضيلتهم — علم أن في ذلك ثبوت الآثار ، بنقل الطالبين الناقلين لها ، ولو لم تثبت بنقل الرواة لها لما كان في ترغيب النبي صلى الله عليه وسلم فيها معنى » .

ويرى ابن أبي حاتم أنه أتى في ذلك بما يراه كافياً لدحض حجة هؤلاء ، وإبطال دعواهم ، ولا أظن أنه يقنع مثل هؤلاء القوم بطريقته هذه ؛ لأنه يستشهد بما يرفضونه أساساً ، وهو الآثار ، وحتى تلك الآيات التي ساقها ، لأنه يبين مواطن الاستشهاد فيها اعتماداً على ماساقه من آثار ، وردت في تفسيرها ، وهو ، كحدث أشربت نفسه حب الحديث ، لا يريد أن يخرج عن دائرة التحديث ، حتى في المواطن التي ينبغي فيها الخروج عنها ، ليكون عمله مجدياً ، ويؤدي الغاية المرجوة منه .

ومهما يكن من شيء فقد أفاد عمله هذا من ناحية أخرى ، من حيث بيان مشروعية الرواية وأهميتها في نقل السنن ، وفي ذلك تأصيل لها ، وبيان لقيمتها كما أفاد عمله هذا كذلك طمأنة لقلوب المؤمنين .

٢ - السنة ومنكروها حديثاً

وقد أنكر بعض الناس حديثاً^(١) أن تكون السنة مصدراً من مصادر

(١) انظر مجلة للنار للمرحوم السيد رشيد رضا في المجلدين ٧ ، ١٢ من السنة التاسعة . وانظر السنة ومكاتها في التشريع ص ١٣٨ - ١٤٠

التشريع ، وكان كثير من الحجج التي أثبتت من قبل ، والتي تعرفنا عليها ، وذكرنا ردود بعض العلماء عليها ، وبما رددوه من الحجج .

١ — أن الله تعالى قال : (ما فرطنا في الكتاب من شيء)^(١) ، فالقرآن قد حوى كل شيء من أمور الدين ، وبينه تماماً ، بحيث لا نحتاج إلى شيء سواه في التشريع ، والأخذ بالسنة يناقض ذلك .

٢ -- أن الله سبحانه وتعالى قال : (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون)^(٢) فالذكر هنا المقصود به القرآن الكريم ، فالله تعالى قد ضمن في كتابه أن يحفظ القرآن الكريم ؛ لأنه مصدر التشريع ، ولم يضمن أن يحفظ السنة ، ولو كانت دليلاً من أدلة الشريعة ، وحجة من حججها كالقرآن لتكفل سبحانه بحفظها ، لكن أحداً لا يدعى أن السنة قد وصلت إلينا بنصها .

٣ — لو كانت السنة حجة ، أي مصدراً — من مصادر التشريع لتكفل النبي صلى الله عليه وسلم بكتابتها ، ولعمل الصحابة والتابعون من بعد على جمعها ، وتدوينها صيانة لها من البعث ، والتبديل ، والخطأ ، والنسيان ، ولكن الثابت^(٣) أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن كتابتها ، وأمر بمحو ما كتب منها ، وكذلك فعل الصحابة والتابعون .

٤ — قد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على عدم حجية السنة ، ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم « إن الحديث سيفشوا عني ، فما أتاكم يوافق

(١) الأنعام : ٣٨

(٢) الحجر : ٩

(٣) هكذا في زعمهم وقد أشرنا من قبل إلى أن الذي ثبت غير ذلك . انظر ص ٥٧ من هذا الكتاب .

القرآن فهو عنى ، وما أتاكم عنى يخالف القرآن فليس منى « وقوله عليه الصلاة والسلام » إذا حدثتم عنى حديثاً تنكرونه قلته أو لم أقله فلا تصدقوا به ، فإنى لا أقول ما ينكر ، ولا يعرف « فقد أفاد هذا الحديث وجوب عرض الحديث على المعروف عند المسلمين ، من حكم الكتاب الكريم ، فلا تكون السنة حجة ، ومن هذه الأحاديث أيضاً : « إنى لا أحل إلا ما أحل الله فى كتابه ، ولا أحرم إلا ما حرم الله فى كتابه » وفى رواية « لا يمسكن الناس على بشىء فإنى لا أحل إلا ما أحل الله ، ولا أحرم إلا ما حرم الله » .

فهذه الأحاديث كلها تقييد عرض السنة على القرآن فما وافقه بمعنى أن ما جاءت به وموجود فيه قبلناه ، وعلى هذا فنحن نكون فى هذه الحالة قد أخذنا بالقرآن الكريم ، وما خالفه أى لم يكن موجوداً فيه تركناه فليس للسنة إلا دور التأكيد ، والتكرار لما فى كتاب الله عز وجل .

٥ — أن بعض الصحابة والتابعين قد أكثر من التحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كثرة لا تتناسب مع صحبته للرسول ، صلى الله عليه وسلم ، مما يدل على أنه كان يزايد عليه ؛ لأهواء سياسية وشخصية ، فكيف نثق بما روه ، وهم على هذه الحال .

٦ — أن علماء الحديث لم يهتموا بنقد المتن فى الحديث مما جعل الكثير من الأحاديث الموضوعة تؤخذ على أنها صحيحة^(١) ، يجب على المسلمين أن يعملوا بها ، ولو عرضت على مقاييس أخرى لتبين عدم صحتها .

(١) ولعلنا قد تيقنا من عدم صحة هذا الزعم مما سبق فى هذا الكتاب .

مناقشة هذه المزاعم :

١ — اعتمد أصحاب هذا المزاعم على فهم أن الكتاب في الآية الكريم (ما فرطنا في الكتاب من شيء) هو القرآن ، « ولكن مجموع الآيات ، ابتداء ، وانتهاء ، يفيد أن المراد بالكتاب هنا اللوح المحفوظ ، الذي اشتمل على العمر والرزق والسعادة والشقاوة . . . لكل الموجودات » .

فالفهم بأن المراد من الكتاب هو القرآن غير دقيق ؛ للسياق العام للآية ، وربطها بما قبلها ^(١) .

على أننا إذا سلمنا بأن المراد بالكتاب في الآية الكريمة القرآن الكريم — فإننا نفهم — كما فهم علماءنا — أن الكتاب الكريم عندما نص على الأخذ بالسنة ، وطاعة الرسول ، كما سبق أن بينا — في هذا الكتاب — قد احتوى عليها ، ففيه أصل الأخذ بها .

وهذا ما يفهم أيضاً من قوله تعالى : « ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء » ^(٢) ومنه بيان الأخذ بالسنة .

٢ — اعتمد أصحاب هذا المزاعم على أن المراد بالذكر في الآية الكريمة القرآن الكريم ، ولكن الحقيقة أن الذكر هنا معناه : شرع الله ، ودينه الذي بعث به رسوله ، وهو أعم من أن يكون قرءانا أو سنة ، والدليل على ذلك قوله تعالى : (فاسألوا أهل الذكر ، إن كنتم لا تعلمون) ^(٣) وقد حفظ الله عز وجل سنة رسوله ، صلى الله عليه وسلم ، بما هيأ لها من العلماء الذين

(١) السنة الإسلامية للدكتور رءوف شلبي من ١٨ - ٢٤

(٢) الأنبياء : ٧

(٣) النحل : ٨٩

وهبوا أعمارهم لخدمتها ، وقلها ، وتنقيتها من الدخيل ، وحفظها من التغيير والتبديل .

وهذا ما فهمه الإمام عبد الله بن المبارك ، حين قيل له : « هذه الأحاديث الموضوعة ؟ » فقال : تعيش لها الجهابذة ، وتلاقوله تعالى : (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون)^(١) .

وقبل وجود هؤلاء الناس بمئات السنين يرد الإمام ابن حزم على من زعم أن المراد بالذكر في الآية الكريمة القرآن وحده ، فيقول : « هذه دعوى كاذبة مجردة عن البرهان ، وتخصيص للذكر بلا دليل ، والذكر اسم واقع على كل ما أنزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم من قرآن أو سنة »^(٢) .

على أن هناك قرائن تدل على أن المراد بالذكر ليس هو القرآن الكريم فقط منها :

١ — أنه لو كان المراد من الذكر القرآن الكريم لصرح الله تعالى به باللفظ كما صرح به في كثير من الموضوعات ، بقول الله تعالى : « إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم »^(٣) ، (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر)^(٤) ، (وقرآنًا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث)^(٥) ، (وقالوا : لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم)^(٦) ، (إنا أمرت أن أعبد رب هذه البلدة

(١) تدريب الراوى ج ١ ص ٢٨٢ .

(٢) الإحكام ج ١ ص ١٢١ .

(٣) الإسراء : ٩ .

(٤) تكرر هذه الآية في سورة القمر .

(٥) الإسراء : ١٠٦ .

(٦) الزخرف : ٢١ .

الذى حرمها ، وله كل شيء ، وأمرت أن أكون من المسلمين ، وأن أتوا القرآن ، فن اهتدى فإنما يهتدى لنفسه (١) .

٢ — لو كان المراد بالذكر القرآن الكريم لعبّر عنه بالضمير (إنا نحن نزلناه) ؛ إذ افتتاح السورة فيه نص وذكر للقرآن (الر ، تلك آيات الكتاب وقرآن مبين) ، « والتعبير بالضمير في نظر اللغة أجود ؛ لأن العلم في المرتبة الثانية من الضمير ؛ إذ هو أعرف المعارف ، وهو عمل يتفق مع منزلة القرآن » .

ويكون معنى الذكر في الآية الكريمة الرسالة ، والشرف أو الشريعة مطلقاً (٢) .

على أنه إذا سلمنا بأن المراد بالذكر في الآية الكريمة القرآن الكريم ، فليس في الآية دليل لهم ؛ لأنها إخبار من الله تعالى بأنه سيتكفل بحفظ القرآن الكريم ، من التغيير ، والتبديل ، والتحريف ، وليس هناك مانع عقلا من أن يحفظ معاني السنة ، حتى لو لم ينص عليها ، وليس في الآية أسلوب قصر حتى نفهم منها — كما فهم هؤلاء الناس — أن الله سيحفظ القرآن الكريم فقط ، ولا يحفظ غيره (٣) .

على أنه من وسائل حفظ الذكر ، وهو القرآن ، حفظ السنة لأنها بيان له ، ومحدد لمعانيه ، ولمراد الله عز وجل لكثير من آياته ، كما سبق أن عرفنا ، ولا فائدة من حفظ القرآن إذا تركنا السنة ؛ لأن الأمر لا يعدو حينئذ من

(١) التل : ٩١ و ٩٢ .

(٢) انظر مناقشة هذا الزعم مفصلاً في السنة الإسلامية ص ٢٥ — ٣٣ .

(٣) انظر التفصيل أيضاً في المصدر السابق ص ٣٠ — ٣٢ .

أن يكون حفظاً للألفاظ مع ضياع معانيها ، ولا يخفى أن المعنى لا يقل أهمية عن الألفاظ إن لم يزد عليها .

٣ — وإذا كان النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قد أمر أولاً بعدم كتابة السنة فليس ذلك دليلاً على عدم حجيتها ، ولكن لأن المصلحة أولاً كانت تقتضي عدم كتابتها ، حتى يتفرغ الصحابة لكتابة القرآن الكريم حفظاً له ، واطمئناناً إلى عدم اختلاطه بغيره ، ثم أباح النبي ، صلى الله عليه وسلم ، الكتابة ، وأذن لبعض الصحابة أن يكتب حديثه :

وقد عرفنا أن كثيراً من الصحابة والتابعين قد كتبوا السنة ، ووضعوا ضوابط هذه الكتابة^(١) .

ولم يكن عدم الكتابة دليلاً على ضياع السنة ، وعدم حفظها ؛ لأن العرب كانوا أميين ، ويعتمدون على ذاكرتهم في الحفظ ، وكان كثير منهم بارعاً فيه ، بدليل الكثرة الهائلة من التراث الشعري الذي حفظوه ورووه ، ولا شك في أن دافعهم إلى حفظ الشعر كان أقل بكثير من دافعهم إلى حفظ كلام رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وقد تأكد لنا — كما سبق — أن الصحابة ، ومن بعدهم كان احتفاظهم كبيراً بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنهم حفظوه ، على الرغم من عدم كتابة بعضهم له .

٤ — أما الأحاديث التي ذكروها فلا تنهض دليلاً على رأيهم ؛ لأنها غير صحيحة ، فالحديث الأول : « إن الحديث سيفشو عني . . . » قال فيه البيهقي — وهو أحد نقاد الحديث — : رواه خالد بن أبي كريمة ، عن أبي جعفر ،

(١) انظر ص ٤٥ من هذا الكتاب « وتوثيق السنة » للمؤلف ص ٢٥-٤٨ .

عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وخالد مجهول ، وأبو جعفر ليس بصحابي
فالحديث منقطع .

ويقول الإمام الشافعي في هذا الحديث : « ما روى هذا أحد يثبت حديثه
في شيء صغير ولا كبير ، وإنما هي رواية منقطعة ، عن رجل مجهول ، ونحن
لا نقبل هذه الرواية في شيء » .

وقال ابن حزم في الحسين بن عبد الله أحد الرواة من بعض طرقه : « الحسين
ابن عبد الله متهم بالزندقة » .

وقال البيهقي أيضاً : « والحديث الذي روى في عرض الحديث على القرآن
باطل لا يصح ، وهو ينعكس على نفسه بالبطلان » .

ويريد البيهقي أن هذا الحديث لو طبق عليه ما يدعو إليه ، من عرض أي
حديث على القرآن لرفض ، وثبت عدم صحته ، لأنه لا يوافق نصاً من نصوص
القرآن الكريم ، فهذا الحديث يقول بأنه يجب علينا أن نعرض الحديث على
القرآن ، وليس في القرآن آية تقول بذلك فهو مرفوض بالمقياس الذي يدعو
إليه الخصوم ، ويدعو هو إليه ، بل إنه يخالف نصاً آخر في كتاب الله
عز وجل ، وهو الأمر بطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم مطلقاً (أطيعوا الله
وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ، فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله
والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر)^(١) .

وقد استدلل العلماء بهذا الحديث قديماً على أن السنة تأتي بجديد ، وأن كل
ما تأتي به يجب أن يلتزم له أصل في القرآن الكريم ، مع التسليم بأن الأخذ
بالسنة واجب ، أما اليوم — فكما نرى — يستدل به على ترك السنة ، وعدم
الأخذ بها !

وأما الحديث الثانى : « إذا حدثتم عنى حديثاً تعرفونه ولا تنكرونه قلته أو لم أقله فصدقوا به ... الخ » فرواياته كلها ضعيفة منقطعة ، كما نص على ذلك العلماء .

والحديث الثالث : « إني لا أحل إلا ما أحل الله ، ولا أحرّم إلا ما حرّم الله فى كتابه » فقد قال فيه الإمام الشافعى : هذا منقطع ، وعلى فرض صحته فليس فيه دليل للخصم فيما يدعى ؛ لأن معناه أن ليس للناس أن يقولوا كيف يحل رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ويحرّم ما ليس فى القرآن الكريم ؛ فإن الرسول صلى الله عليه وسلم مُشرّع ، وهو لا يحل إلا ما كان حلالاً فى شرع الله ، ولا يحرم إلا ما كان حراماً فيه ، وكل ما يحله أو يحرمه إنما هو فى كتاب الله ، باعتبار أنه أمر بطاعته ، ونهى عن مخالفته ، فقد أمرنا أن نطيعه ، صلى الله عليه وسلم فيما يحله ، أو يحرمه ، أو أن كل ما يحرمه ، أو يحله له أصل فى كتاب الله عز وجل ، أو نظير يقاس عليه^(١) .

وغير التحليل والتعريم هناك مجالات أخرى فى السنة من المفيد للمسلمين أن يأخذوا بها ، وهى خارجة عن دائرة هذا الحديث إن صح أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قد صدر عنه ذلك ، وقد تعرفنا على طرف من هذا فيما سبق^(٢) .

والسؤال الذى ينبى أن نوجهه إلى هؤلاء : كيف ترفضون السنة ثم تتخذون منها دليلاً على دعواكم ١٩ .

(١) انظر نقد هذه الأحاديث جميعها فى مفتاح الجنة للسيوطى ص ١٣ - ١٦ ، والسنة ومكاتها فى التشريع ص ١٤٥ - ١٤٨ .

(٢) انظر فى الفصل الأول من هذا الكتاب ص ١٧ - ٢٥ .

(١٤ - توثيق السنة)

على أن استشهدوا بهذه الأحاديث الضعيفة وتركهم الأحاديث الصحيحة التي تدعو إلى الأخذ بالسنة إما أن يكون دليلاً على جهلهم بالسنة ، وبالتالي دليلاً على أن دعواهم مبنية على هذا الجهل فليس لها وزن في ميزان العلم أو العقل ، أو دليلاً على عدم نزاهتهم فيها ، وعلى نياتهم الخبيثة .

ونحن قد استشهدنا من كتاب الله تعالى على الأخذ بسنة الرسول صلى الله عليه وسلم . وعليهم أن يأتوا من كتاب الله بآية تقول : أتركوا سنة رسول الله ، واكتفوا بما جاء في القرآن الكريم . إنهم لن يجدوا ذلك ، ويأبى الله تعالى إلا فضحهم ، وتعريتهم أمام المسلمين ، بدعوتهم ترك سنته صلى الله عليه وسلم .

هـ — أما أن بعض الصحابة والتابعين قد أكثر من التحدث ، فما الذي يمنع من ذلك ، وهم الحريصون على استيعاب دين الله ، ونقله إلى من يليهم من الأجيال ؟

لم يكن دافعهم إلى ذلك أهواء شخصية ، وسياسية كما ادعى البعض ذلك ، وإنما كان هو الغيرة على الدين ، وشدة الرغبة في الحفاظ عليه ، وفهمه ؛ كما رأينا عندما عرضنا عنايتهم بالسنة النبوية الشريفة .

أبو هريرة رضى الله عنه :

ولناخذ نموذجاً من الصحابة الذين أكثروا من التحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتناوله هؤلاء بأقلامهم ؛ واتهموه بالكذب على رسول الله وأنه كانت له أهواء شخصية وسياسية دفعتهم إلى وضع الأحاديث .
إنه الصحابي الجليل أبو هريرة رضى الله عنه ، هل كان حقاً يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأهواء شخصية وسياسية ؟

إذا كنا هنا لا نعرض لترجمة حياته^(١) - فإننا نقدم عرضاً مجملًا لما يتصل بهذه القضية :

١ - كان رضوان الله عليه عابداً ، زاهداً ، كثير الصلاة والذكر والاستغفار ، شديد المراقبة لله تعالى ، وهذا يتناقض مع استباحة الكذب على رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وقد عرف له القوم ذلك ، فقدموه ليصلى على عائشة أم المؤمنين ، رضى الله عنها ، وفي رواية : أنه صلى على أم سلمة ، رضى الله عنها .

ولم يكن له قصر - كما قيل عنه في عصرنا الحديث - وإنما كانت له دار ، والدار لا تدل على رخاء أو رفاهية ، وقد استباح بعض الذين هاجموا هذا الصحابي الجليل الكذب ، فحرفوا الكلمة ، وجعلوها قصرأ بدل دار ، كما نص عليها ابن الأثير ، صاحب كتاب الكامل في التاريخ .

٢ - كان رضوان الله عليه مُقلاً من الدنيا ، يتصدق بما يصل إلى يده من مال ؛ بعث إليه مروان بن الحكم بمائة دينار ؛ ليختبره بها ، فلما كان من الغد أرسل إليه الرسول ، وقال له : إني غلطت ، ولم أردك بها ، وإني إنما أردت غيرك ، فقال أبو هريرة : قد أخرجتها ، فإذا خرج عطائي فخذها منه .

٣ - وقف هذا الرجل مواقف ، لاتدل على أن له أهواء سياسية ، منها أنه عارض مروان بن الحكم ، وإلى المدينة ، يوم أراد المسلمون دفن الحسن رضى

(١) انظر الدراسات الجادة عن هذا الصحابي الجليل مثل : أبو هريرة ، رواية الإسلام الدكتور محمد عجاج الخطيب ، ودفاع عن أبي هريرة أميد النعم صالح الملى . وغيرها .

الله عنه ، مع جده المصطفى صلى الله عليه وسلم ، وعارض مروان بن الحكم ذلك ، قال له أبو هريرة يوم ذاك : تَدْخُلُ فيما لا يعنيك ؟ . ووقف ضد الثوار مع الصحابة ، يدافع عن هثمان ، رضى الله عنه . ووقف مجايداً فى الفتنة ، التى قامت بين هلى ومعاوية ، رضى الله عنهما ، ولم ينضم إلى أحد الفريقين ؛ لطمع سياسى يظفر به ، لو غلب الذى وقف بجانبه ، كما نرى ممن لهم أهواء سياسية .

٤ — كان رضى الله عنه موضع ثقة من الصحابة ، والتابعين ، وتابعيهم ، وكانت أحاديثه محل عناية الفقهاء ، وأئمة المجتهدين ، فى مختلف أمصار الإسلام . . .

حقاً لقد كانت كثرة أحاديثه محل استغراب وتعجب من بعض الناس ؛ لتأخر إسلامه ، وقصر مدة صحبته للنبي ، صلى الله عليه وسلم ، ولكنهم ، مع هذا ، كانوا يعرفون السبب الحقيقى فى كثرة أحاديثه .

قال له ابن عمر ، رضى الله عنهما ، يوماً : أنت أعلمنا يا أبا هريرة برسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وأحفظنا لحديثه .

ودخل رجل على طلحة بن عبيد الله فقال : يا أبا محمد ، والله ما ندرى ! هذا اليماني - يعنى أبا هريرة - أعلم برسول الله منكم ، أو يقول على رسول الله ما لم يسمع أو ما لم يقل ؟ فقال طلحة : والله ما نشك أنه قد سمع من رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ما لم نسمع ، وعلم ما لم نعلم ، إنا كنا قوماً أعنياء لنا ميونات وأهلون ، وكنا نأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، طرفى النهار ، ثم نرجع ، وكان يدور معه حيثما دار ، فما نشك أنه علم ما لم نعلم ، وسمع ما لم نسمع .

وفى رواية : كان أبو هريرة رجلاً مسكيناً ، يلزم رسول الله ، صلى الله

عليه وسلم ، يأكل معه ، فوالله ما أشك أنه قد سمع ما لم نسمع ، ولا نجد أحداً فيه خير يكذب على رسول الله ، صلى الله عليه وسلم^(١) .

وللمؤمنين فقط الذين يأخذون بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
إن رسول الله صلى الله عليه وسلم عرف فيه حرصه على الحديث ، قال له صلى الله عليه وسلم يوماً : « لقد ظننت ، يا أبا هريرة ، ألا يسألني عن هذا الحديث أحد ، أول منك ؛ لما رأيت من حرصك على الحديث »^(٢) .

هـ — إن أحاديث أبي هريرة قد محصها أئمة السنة وبينوا ما صح منها ، وما هو ضعيف أو موضوع ، ولم تصح نسبة حديث واحد من الموضوع أو الضعيف إلى أبي هريرة ، وإنما كان ذلك من بعض الرواة ، والصحيح منها ، إذا درس ، وقورن بأحاديث الصحابة ، تبين أنه لم ينفر د إلا بالقليل منه ، فسنده شائع في المسانيد كلها .

وقد بينا موقف الصحابة جميعاً من سنة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، في الفصل الثاني من هذا الكتاب ، ورأينا السبب الحقيقي لكثرة استيعاب أبي هريرة ، رضى الله عنه للأحاديث ، وروايته لها^(٣) .

(١) الملل ومعرفة الرجال ج ١ ص ٧٢ .

(٢) صحيح البخاري ج ١ ص ٢٥ - ٢٦ . وانظر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم له بالحفظ ج ٩ ص ١٣٣ .

(٣) انظر ص ٤٧ من هذا الكتاب .

ابن شهاب الزهري^(١) :

ونقدم من التابعين ابن شهاب الزهري ، فقد كان من الذين هاجمهم بعض المحدثين ، وادعوا أنه وضع بعض الأحاديث ؛ لأهواء سياسية ، وسنكتفي بأن نقدم له ما ينفي هذه الشبهة عنه :

١ — لقد أبى هذا الإمام أن يقول بصحة حديث وضع لإرضاء الخلفاء ، ولو كان ممن يضع الأحاديث لقال بصحته ؛ إرضاء للخليفة الأموي ، الذي سأله عنه : « دخل الزهري على الوليد بن عبد الملك ، فقال له : ما حديث يحدثنا به أهل الشام ؟ قال : وما هو يا أمير المؤمنين ؟ قال : يحدثوننا « أن الله إذا استرعى عبداً رجعته كتب له الحسنات ، ولم يكتب له السيئات ، قال الزهري : باطل يا أمير المؤمنين ؛ أنبي خليفة أكرم على الله ، أم خليفة غير نبي ؟ قال : بل نبي خليفة ، قال : فإن الله تعالى يقول لنبيه داود عليه السلام : (يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض ، فاحكم بين الناس بالحق ، ولا تتبع الهوى ، فيضلك عن سبيل الله ، إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد ، بما نسوا يوم الحساب)^(٢) ، فهذا وعيد يا أمير المؤمنين لنبي خليفة ، فما ظنك بخليفة غير نبي ؟ قال الوليد : إن الناس ليغووننا عن ديننا »^(٣).

٢ — وانظر موقفاً آخر له ، مع هشام بن عبد الملك ، الخليفة الأموي : سأل هشام سليمان بن يسار عن تفسير قوله تعالى : (والذي تولى كبره منهم له

(١) انظر ترجمة له في الكامل لابن عدي ج ١ «للقدماء» ص ١٠٠ - ١٠٤ .

(٢) سورة ص : ٢٦ .

(٣) المقدم الفريد لابن عبد ربه ج ١ ص ٣٤ .

عذاب عظيم^(١) ، وهى من الآيات التى تتحدث عن قصة الإفك : من الذى تولى كبره فيه ؟ قال سليمان : هو عبد الله بن أبيّ بن سلول ، فقال له هشام : كذبت إنما هو على بن أبي طالب ، فقال سليمان بن يسار : أمير المؤمنين أهل بما يقول . ثم وصل ابن شهاب ، فاختلف موقفه مع هشام عن موقف سليمان معه ؛ لصلايقه فى الحق . قال له هشام : من الذى تولى كبره منهم ؟ فقال الزهرى : هو عبد الله بن أبيّ بن سلول ، فقال له هشام : كذبت إنما هو على بن أبي طالب ، قال الزهرى ، وقد امتلأ غضباً : أنا أكذب لا أبأ لك ! فوالله لو نادانى مناد من السماء : أن الله أحل الكذب ما كذبت . . حدثنى فلان وفلان أن الذى تولى كبره منهم هو عبد الله بن أبيّ بن سلول ، قال الإمام الشافعى « راوى هذه القصة » فما زالوا يغرون به هشاماً ، حتى قال له : ارحل ، فوالله ما كان ينبغى لنا أن نحمل عن مثلك ، قال ابن شهاب : ولم ذاك ؟ أنا اغتصبتك على نفسى ، أو أنت اغتصبتنى على نفسى ، فخلّ عنى ، قال له : لا ، ولكنك استدنت ألفى ألف ، فقال الزهرى : قد علمت وأبوك قبلك أنى ما استدنت هذا المال عليك ، ولا على أبيك . ثم خرج مغضباً . فقال هشام : إنما نهيج الشيخ ، ثم أمر فقصى عنه من دينه ألف ألف ، فأخبر الزهرى بذلك ، فقال : الحمد لله ، الذى هذا هو من عنده^(٢) .

هذا ، وإذا كان بعض المستشرقين قد اعتمد على عبارة للإمام الزهرى ، دلل بها على أنه وضع الأحاديث ، بناء على رغبة بعض الخلفاء - فهو مخطئ . فى فهم العبارة ؛ لأنها لا تدل على ذلك ، والعبارة هى : « أكرهونا على كتابة

(١) النور : ١١ .

(٢) السنة ومكانتها فى التشريع ص ٣٢١ عن تاريخ ابن عساكر .

أحاديث» لقد حرفت هذه العبارة ، وهى فى مصادرها « على كتابة الأحاديث » ومعناها الصحيح كما يفهم من مسلك بعض التابعين - وقبلهم الصحابة - : أنهم كانوا يتخرجون فى كتابة الأحاديث ، ويريدون أن يعتمد المسلمون على ذاكرتهم فى حفظ الأحاديث ، كما كان ذلك فى عصر الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، وفى عصر الصحابة ، رضوان الله عليهم ، حتى تكون القدوة بهم كاملة ، وحتى لا يحمل أحدهم تبعه ما يكتبه عنه التلاميذ .

وتبين هذا واضحاً فى كلام الزهري الذى رواه الخطيب البغدادي فى « تقييد العلم » : كنا نكره كتاب العلم حتى أكرهنا عليه هؤلاء الأمراء ^(١) .

وقد تبين لنا ، فى فصل سابق ، مدى عناية التابعين بالسنة ، ومحافظةهم عليها ؛ نية خالصة من الشوائب ، التى قد يلصقها بها الكذبة والوضاعون ^(٢) .

حقيقة كان فى عصر التابعين من كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن علماء السنة كانوا لهم بالمرصاد ، ولم يعتبر مثل هؤلاء الكذبة من التابعين الذين قال الله تعالى فيهم : (والذين اتبعوهم بإحسان ، رضى الله عنهم ، ورضوا عنه) ^(٣) .

٦ — لقد اعتنى علماء السنة بنقد المتن فى الحديث ، كما اعتنوا بنقد السند تماماً ، وقد عرفنا ذلك فى الفصلين السابقين بإجمال ، وكان تقدم المتون نقداً علمياً عاقلاً ، يهدف تمييز الصحيح من غيره . أما نقد جاهلى اليوم فلا هو علمى ،

(١) تقييد العلم ص ١٠٧ والسنة ومكاتها فى التشريع ص ٣٢٧ .

(٢) انظر ص ٤٨ - ٥٥ من هذا الكتاب .

(٣) التوبة : ١٠٠ .

ولا هو عاقل ، ولا يهدف إلا إلى أن ينصرف المسلمون عن سنة نبيهم ، صلى الله عليه وسلم ، ولا أدل على ذلك من أنهم تركوا المقاييس ، التي اتخذها علماء السنة لنقد المتن ، وحكموا عقولهم ، وأهواءهم في نقدها ، والتشكيك في بعض ما ثبتت صحته ، عند علماء الحديث ، ليتخذوا من ذلك سبيلا إلى التشكيك في السنة جميعها .

من الأحاديث الصحيحة التي شككوا في صحتها :

ومن هذه الأحاديث مثلاً قوله ، صلى الله عليه وسلم : « لا يبقى على ظهر الأرض ، بعد مائة سنة نفس منقوسة » يقولون : لقد دلت الحوادث الزمنية على كذب هذا الحديث ، وإن أثبتته علماء الحديث الأقدمون .

ومنها حديث : « من اصطبح كل يوم سبع تمرات من عجوة لم يضره سم ، ولا سحر ذلك اليوم إلى الليل » يقولون دلت المشاهدة التجريبية على أنه غير صحيح على الرغم من تصحيح الأقدمين له .

ونقول إن الحديث الأول أخرجه البخاري ، ونصه في بعض المواضع منه : « أن عبد الله بن عمر قال : صلى بنا النبي ، صلى الله عليه وسلم العشاء في آخر حياته فلما سلم قام النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فقال : أرايتكم ليلتكم هذه ، فإن رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو على ظهر الأرض أحد ^(١) .

وواضح أن الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، يخبر صحابته فيه في آخر حياته — وفي رواية قبل وفاته بشهر — أن من كان منهم على ظهر الأرض حياً ،

(١) صحيح البخاري ج ١ ص ٤٠ باب السر في العلم .

حين مقالته هذه ، لا يعمر أكثر من مائة سنة ، تقول إن هذا واضح ؛ لأن الرسول صلى الله عليه وسلم لا يريد أن يحدد نهاية البشرية ، فقد أخبر القرآن وأخبر هو أن علم الساعة عند الله ، وعبارة : « ممن هو اليوم على ظهر الأرض » التي تحدد هذا المعنى قد وردت في بعض طرق الحديث ، وقد نبه عليها عبد الله ابن عمر رضى الله عنه كما سبق أن ذكرنا^(١) وكذلك جابر بن عبد الله^(٢) .

والرواية التي أخذ بها من أنكر السنة لم يكن فيها (اليوم) فوقع في خطأ الفهم دون أن يتثبت ، كما هو شأن علماء الحديث جميعاً ، وفهم أن هذا الحديث ينبئ عن أن نهاية الدنيا ستكون بعد مائة عام . ولكن علماء السنة ؛ لجدهم في استقصاء طرق الأحاديث بنية الفهم الصحيح قد بينوا أن بعض الطرق قد وردت فيها كلمة « اليوم »^(٣) .

وقد استقصى العلماء آخر من مات من الصحابة ، فوجدوه ، أبا الطفيل عامر ابن وائلة ، وقد مات سنة هجر ومائة^(٤) ، وهى على رأس مائة سنة من حديث الرسول صلى الله عليه وسلم ، وهذا من معجزاته عليه الصلاة والسلام .

فليس في الحديث — إذن — مخالفة للواقع كما ادعى البعض ، ولو كانوا ممن يريدون الحق لاستقصوا طرق الحديث وظفروا بما يعينهم على الفهم الصحيح . وعدم التعجنى على السنة ورجاها .

(١) انظر ص : ١٦٨ من هذا الكتاب .

(٢) صحيح مسلم بشرح النووي ج ٥ ص ٣٩٩

(٣) المصدر السابق ج ٥ ص ٢٩٧ - ٣٩٩

(٤) أسد الغابة ١٤٥/٣

والحديث الثاني : أخرجه البخاري، ومسلم^(١)، وكثير من العلماء جعله خاصاً بتمر المدينة ، عملاً برواية مسلم : (من أكل سبع تمرات مما بين لابتيها)^(٢) وحديث عائشة في مسلم : « إن في عجوة العالية من المدينة شفاء »^(٣) ولقد قال علماءنا الأوائل : إن التمر بالتجربة مفيد للصحة ، ولا يتولد عنه من الفضلات الرديئة ما يتولد عن غيره من الأغذية والنفاكهة ، وفي الطب الحديث أن العجوة منشطة للجسم ، مبيدة للديدان المنتشرة فيه ، وقد أثبتت الأبحاث العلمية التي أجريت أخيراً بالمركز القومي للبحوث (وهو هيئة علمية لا تبحث في صحة الأحاديث ، أو وضعها) أن البلح غذاء كامل ، ويفيد في وقاية الجسم ، وعلاجه من أمراض العيون ، وضعف البصر ، وعلاج الأمراض الجلدية ؛ كالبللجرا وأمراض الأنيميا ، وحالات النزيف ولين العظام والبواسير ، ويساعد المرأة الحامل على الولادة بسهولة^(٤) .

ومع هذا فالطب لم يقل كلمته الأخيرة ما دام هناك بحث بغية اكتشاف مجاهيل أمام العلماء عليهم أن يكشفوا النقاب عنها : وخير لنا ، ولنسكري السنة أن نترث ، ولا نتعجل ، فنحكم على شيء نبهله ، وسيثبت العلم لنا ، ولهم أن ما صححه علماء الحديث ، من مثل هذه الأحاديث صحيح ، وأنه لا يخالف الواقع كما يقولون .

(١) صحيح البخاري ج ٧ ص ١٧٩ - واللؤلؤ والمرجان ج ٣ ص ٢٤

(٢) صحيح مسلم ج ٤ ص ٧٣٩

(٣) المصدر السابق ج ٤ ص ٧٤٠

(٤) السنة ومكاتها في التشريع الإسلامي ص ٢١٦ ، ٢١٨ ، والسنة قبل التدوين

ص ٢٥٧ - ٢٥٩ ، وجريدة الأهرام الاثنين ١٢ من ذي الحجة ١٣٨٢ الموافق ٦ من مايو

سنة ١٩٦٣ السنة ٨٩ - العدد ٢٧٩٠٥ ص ٤

وأخيراً أقول : إنه يجب علينا أن نفرق بين ما يتناقض مع العقل ، وما يستغربه العقل ، أما الأول فنحن نسلم بأنه لو ورد حديث من هذا القبيل — وجب رفضه ، كما تبين لنا من مقاييس علماء الحديث ، وأما الثاني فكثير من المستغربات حقائق ، على الرغم من عدم كونها مألوفة للعقل ، ولو جعلنا هذا مقياساً — فإننا سنرفض به أشياء كثيرة في ديننا ، بل وفي واقعنا ، إن العلماء اليوم عندما يقولون : إن الذرة التي هي متناهية في الصغر إلى الدرجة التي لا يمكن بها أن ترى ولو بالجهر الكبير — تتكون من الكثرونات ونواة ، وهذه الالكثرونات تجري في فلك حول النواة وبينها فراغات بحيث لا تصطدم ببعضها في حركة أشبه ما تكون بالجموعة الشمسية — أليس هذا شيء يستغربه العقل ، ولا يكاد يصدق ؟ ومع هذا فهو حقيقة ، وإيمان العلماء بهذه الحقيقة جعلهم يبحثون ، ويخترعون مخترعات على نحو معين ، وتؤدي إلى نتائج مادية محددة . كل هذا بناء على إيمانهم بهذه الحقيقة التي يستغربها العقل ولكنها لا تتناقض معه ، أو تصدمه بشيء من بدهياته ، أو مبادئه ، لا ينكر ذلك إلا كل جاهل ^(١) .

(٣) السنة ومنكرو أخبار الآحاد

وبعد أن فرغنا من مناقشة الذين ينكرون حجية السنة ، وأن تكون مصدراً من مصادر التشريع الإسلامي ، فننتقل إلى صنف آخر من الناس ، ينكر بعضها منها ، ويأخذ بعضها الآخر ، ونعني به هؤلاء الذين ينكرون حجية خبر الآحاد .

(١) لنا عود إن شاء الله في مناقشة هؤلاء الناس في تضييقهم للأحاديث الصحيحة في « الكتب الستة » التي استطيع قريباً إن شاء الله تعالى .

ما هو خير الأحاد؟

يقسم علماء السنة الحديث إلى قسمين :

(١) أحاديث متواترة :

وهي ما يرويه عدد كثير من الناس ، أحالت العادة تواطهم وتوافقهم على الكذب ، وقد رووا ذلك عن مثلهم ، من ابتداء السند إلى انتهائه ، وكان مستند انهم الحس ؛ مِنْ سَمِعَ أو مشاهدة من النبي صلى الله عليه وسلم .

واتفق الجمهور من العلماء على أن هذا النوع من الأحاديث يفيد العلم اليقيني أى الاعتقاد الجازم بأنه صادق ، ومثاله حديث : « من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » .

(ب) أحاديث آحاد :

وهي ما يروى كل حديث منها الواحد ، أو الاثنان ، أو أكثر ، بحيث لا يبلغ حد التواتر ، حتى يبلغ به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا النوع لا يفيد العلم اليقيني ، وإنما يفيد ظناً ، وهذا ما حدا ببعض ألا يعتبره حجة ، ولكن الجمهور من العلماء على أن العمل به واجب متى تأكدنا أن رواته ثقات ، عدول ، ضابطون ، كما نعمل بالشهادة ، وهي تفيد العلم الظنى متى تأكدنا من عدالة الشهود^(١) .

(١) جامع بيان العلم وفضله ٢ ص ٤١-٤٢ .

والأدلة على وجوب العمل بخبر الأحاد كثيرة منها^(١) :

١ — ما رواه الإمام الشافعي بسنده : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « نصر الله عبداً سمع مقالتي فحفظها ، ووعاها ، وأداها ، فرب حامل فقه غير فقيه ، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه » فلما ندب النبي صلى الله عليه وسلم امرأاً يسمع مقالته ويعيها ، ويؤديها دل على أن خبر الواحد تقوم به الحجة ، لأنه صلى الله عليه وسلم لا يندب أن يؤدي عنه إلا ما تقوم به الحجة .

٢ — علم بعض الصحابة ، من صحابي واحد ، تحويل القبلة من المسجد الأقصى إلى المسجد الحرام ، فاستداروا بناء على خبره ، ولم يكن لهم أن يفعلوا ذلك إلا لعلمهم أن خبر الواحد تثبت به الحجة .

٣ — امتنع بعض الصحابة عن الخمر ، بعد أن أخبرهم صحابي واحد أن الله تعالى قد حرمها ، ولو لم يكن خبره هذا حجة ما امتنعوا .

والأمثلة على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتمد خبر الواحد ، وجعله حجة كثيرة ، ونكتفي منها بما ذكرنا ؛ لننتفرغ إلى الشبه التي أثارها منكرو أن يكون خبر الواحد حجة ، أو مصدراً من مصادر التشريع ، وهي :

١ — أن طريق الأحاد طريق ظني ؛ لاحتمال الخطأ ، والنسيان من الراوى ، وما كان كذلك فليس بقطعي ، فلا يفيد الاستدلال .

٢ — أن الإجماع منعقد على أن خبر الواحد لا يؤخذ به في الأصول ، والعقائد فلماذا نأخذ به في القروع مع أنها لا تقل أهمية عنها ؟

(٢) انظر الأدلة بالتفصيل في « توثيق السنة » للمؤلف ص ٨٣ - ١١٥ .

٣ — أن النبي صلى الله عليه وسلم توقف في خبر ذى اليمين ، مما يدل على أنه لا يأخذ بخبر الواحد .

٤ — روى عن هدد من الصحابة عدم العمل بخبر الواحد .

مناقشة هذا الرأي :

حقيقة إن أصول الدين وقواعده العامة لا يجوز أخذها من طريق ظني باتفاق العلماء ، لأن ذلك يؤدي إلى اختلاف وجهات النظر في أساس الدين ومفهومه .

ولهذا تكفل الله سبحانه وتعالى ببيان عقائد الدين ، وأصوله خير بيان ، أما في الفروع الفقهية ، وما ليس من عقائد الدين وأساسياته فليس كذلك ؛ لأنه لا يضر الدين وعقائده ومفهومه أن تختلف وجهات النظر فيها ؛ لأن الاتفاق حاصل مع اختلاف وجهات النظر في فروع الدين ، ولهذا كان من الجائز لنا أن تأخذ فيها بخبر الواحد الذي يفيد الظن إذا لم يكن لنا من وسيلة إلا الأخذ به ، أى إذا لم يرد فيما نحن بصدد إلاحديث من أحاديث الآحاد ، وقد أخذ العلماء بها بعد أن تأكدوا من عدالة ناقلها وضبطهم ، وبعد تطبيقهم لمقاييس التوثيق التي وضعوها عليها ومقارنة رواياتهم بروايات غيرهم ، كما أخذوا بالشهادة ، وهذا يقلل من حدود ظنيتها إن صح هذا التعبير .

وأما توقف النبي صلى الله عليه وسلم في خبر ذى اليمين - فلتبنته عليه الصلاة والسلام في مدى صدق ذى اليمين ، والذي دعاه ، صلى الله عليه وسلم ، إلى ذلك أنه كان معه كثير من الصحابة ، يصلون وراءه صلى الله عليه وسلم ، ومع ذلك لم يبدؤوا بالكلام .

وهذا هو الواجب دائماً في خبر الواحد : التثبت ، والحيلة ، والأخذ بأسباب الاطمئنان ، وعندما وافق ذى اليدين الحاضرون تأكيد النبي صلى الله عليه وسلم ، وعمل بموجب خبره ، وفي مواقف أخرى - لم تحتج إلى هذا النوع من التثبت - قبل صلى الله عليه وسلم خبر الواحد ، ورتب عليه ما يوجبه ^(١) .

وكان توقف بعض الصحابة في خبر الواحد لمثل هذا التثبت أيضاً فالثابت الذى لا شك فيه ، أن الصحابة عملوا بأخبار الآحاد ، وتواتر عنهم ذلك كما سبق أن رأينا أمثلة له ^(٢) .

وهكذا رأينا أن « خصوم الرأى الصحيح - مذهب أهل السنة فيما يتعلق بالحديث - لا يمكن أن يأتوا بأدلة مقنعة فعلا ، تثبت مرة واحدة عدم الثقة بالأحاديث المنسوبة إلى الرسول ، صلى الله عليه وسلم » .

وبعد ؛ فخير ما نختم به هذا الفصل ويعد خلاصة له وبصور طبيعة مزاعم هؤلاء الخصوم ، والدوافع التى تحدى بهم إلى اتخاذ هذه المواقف من السنة ، وأهدافهم وأغراضهم ، ووجه الحق والصواب الذى تتحطم عليه كل محاولاتهم قول الأستاذ محمد أسد ، ذلك المفكر الغربى المسلم ^(٣) : « لم يستطع ناقد ماحق أيماننا هذه أن يبرهن بطريقة منظمة ، ذات قواعد ، عل أن مجموع الأحاديث التى تعتبر صحيحة حسب القواعد ، التى وضعها أئمة المحدثين هى غير صحيحة . إن رفض الأحاديث الصحيحة ، جملة واحدة أو أقساما ، ليس حتى اليوم

(١) السنة ومكاتها في التشريع من ١٥١ - ١٦٧ .

(٢) انظر من ٣٦ إلى ٣٩ من هذا الكتاب .

(٣) الإسلام على مفترق الطرق من ٩٦ إلى ٩٨ .

- كما سبق لنا القول - إلا قضية ذوق ، قضية قصرت عن أن تجعل من نفسها بحثاً علمياً خالصاً من الأهواء ، وإن السبب الذى يحمل على مثل هذا الموقف من المعارضة بين كثيرين من المسلمين المعاصرين يمكن تتبعه إلى مصدره ، إن السبب يرجع إلى استحالة الجمع بين طريقة حياتنا ، وتفكيرنا الحاضرة المتفكّرة ، وبين روح الإسلام الصحيح ، كما يظهر فى سنة النبى ، صلى الله عليه وسلم ، فى نظام واحد .

ولكى يستطيع نقدة الحديث الزيفون أن يبرروا قصورهم ، وقصور بيتهم - فإنهم يحاولون أن يزيلوا ضرورة اتباع السنة ؛ لأنهم - إذا فعلوا ذلك - كان بإمكانهم حينئذ أن يتأولوا تعاليم القرآن الكريم ، كما يشاءون ، على أوجه من التفكير السطحي - أى حسب ميول كل واحد منهم ، وحسب طريقة تفكيره هو ، ولكن تلك المنزلة الممتازة التى للإسلام - على أنه نظام خلقى وعملى ، ونظام شخصى واجتماعى - تنتهى بهذه الطريقة إلى التهاوت والاندثار .

وفى هذه الأيام التى زاد فيها نفوذ المدنية الغربية فى البلاد الإسلامية نجد سبباً جديداً ، يضاف إلى الموقف المستغرب الذى يقفه من نسميهم « متنورى المسلمين » من هذه القضية ، ذلك هو قولهم : إنه من المستحيل أن نعيش على سنة النبى ، صلى الله عليه وسلم ، وأن تتبع الطريقة الغربية فى الحياة فى آن واحد .

ثم إن الجيل المسلم الحاضر مستعد لأن يكبر كل شئ غربى ، وأن يتعبد لكل مدنية أجنبية ؛ لأنها أجنبية ، ولأنها قوية ، وبراقة من الناحية المادية هذا التفرنج كان أقوى الأسباب التى جعلت أحاديث النبى صلى الله عليه وسلم وجعلت جميع نظام السنة معها ، لا تجد قبولا فى يومنا هذا .

إن السنة تعارض الآراء الأساسية ، التى تقوم عليها المدنية الغربية معارضة

صريحة ، حتى أن أولئك الذين خلبتهم الثافية لا يجدون مخرجاً من مأزقهم هذا إلا برفض السنة على أنها غير واجبة الاتباع على المسلمين ؛ ذلك لأنها قائمة على أحاديث لا يوثق بها ، وبعد هذه الحماكة الوجيزة يصبح تحريف تعاليم القرآن الكريم ؛ لكي تظهر موافقة لروح المدنية الغربية — أكثر سهولة .

أعاذنا الله من الهوى ، وزادنا تمسكاً بسنة حبيب المصطفى ، صلى الله عليه وسلم ، فهي رحمة ، ونور ، وهدى للعالمين .

وآخر دعوانا أن سلام على المرسلين ، وعلى محمد خاتم النبيين ، وسبحان ربك رب العزة عما يصفون ، والحمد لله رب العالمين .

المصادر والمراجع^(*)

- (١) القرآن الكريم .
 - (٢) إبراهيم النخعي ، وقفه بين معاصريه من الفقهاء : د. محمد سراج ، « ماجستير » - مخطوطة على الآلة الكاتبة - كلية دار العلوم جامعة القاهرة .
 - (٣) ابن أبي حاتم ، وأثره في علوم الحديث : المؤلف « ماجستير » - مخطوطة على الآلة الكاتبة - كلية دار العلوم - جامعة القاهرة .
 - (٤) أبو جعفر الطحاوي وأثره في الحديث : د. عبد المجيد محمود - الهيئة المصرية العامة للكتاب .
 - (٥) أبو هريرة ، رواية الإسلام : د. محمد مجاج الخطيب « أعلام العرب ٢٣ » - الدار القومية بالقاهرة .
 - (٦) الاتجاهات الفقهية عند المحدثين في القرن الثالث الهجري : د. هبد المجيد محمود « دكتوراه » - مخطوطة بكلية دار العلوم .
 - (٧) الإجابة لإيراد ما استدركته عائشة على الصحابة : لبدر الدين الزركشي تحقيق سعيد الأفغاني - المكتب الإسلامي - ط ٢ - بيروت ١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م .
 - (٨) الإحكام في أصول الأحكام : لسيف الدين الآمدي (٥٥١ - ٦٣١ هـ) مؤسسة الحلبي ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م .
 - (٩) الإحكام في أصول الأحكام : لابن حزم الظاهري (ت ٤٥٦ هـ) مطبعة العاصمة - القاهرة .
-
- (*) القاب السادة المؤلفين مخطوطة ، ولا يؤخذ في الاعتبار الإلف واللام في الترتيب .

- (١٠) أدب الإملاء والاستملاء : لأبي سعيد عبد الكريم بن محمد السمعاني ،
(٥٦٢ هـ - ١١٦٦ م) - لندن ١٩٥٢ م .
- (١١) أسد الغابة : لابن الأثير الجزري - دار الشعب بالقاهرة .
- (١٢) الإسلام على مفترق الطرق : لمحمد أسد ، ترجمة د . عمر فروخ - ط ٤ :
بيروت - دار العلم للملايين .
- (١٣) أصول التشريع الإسلامي : لعلي حسب الله - ط ٥ دار المعارف بمصر .
- (١٤) أصول السرخسي : محمد بن أحمد (ت ٥٤٩٠ هـ) تحقيق أبي الوفا الأفتاني -
لجنة إحياء المعارف العثمانية - الهند ١٣٧٢ هـ .
- (١٥) الإعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ : لمحمد بن عبد الرحمن السخاوي
(٩٠٣ هـ) - القدس - مطبعة الترقى ١٣٤٩ هـ .
- (١٦) أقوال الصحابة بين مصادر التشريع الإسلامي : لمحمد عبد الحميد جعفر
« ماجستير » مخطوطة على الآلة الكاتبة - كلية دار العلوم .
- (١٧) الأم : لمحمد بن إدريس الشافعي - طبعة دار الشعب بالقاهرة .
- (١٨) تاريخ التراث العربي : لغزاد سزگين ، ترجمة د . فهمي أبو الفضل -
الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر - القاهرة ١٩٧١ .
- (١٩) تأويل مختلف الحديث في الرد على أعداء الحديث : لأبي محمد عبد الله
ابن مسلم بن قتيبة (٢٧٦ هـ) ط ١ - مطبعة كردستان العلمية - مصر
١٣٢٦ هـ .
- (٢٠) التبصرة والتذكرة ، شرح ألفية العراقي : عبد الرحيم بن الحسين
(ت ٨٠٦ هـ) فاس ١٣٥٤ هـ .
- (٢١) تهذيب الخواص من أكاذيب القصص : لجلال الدين عبد الرحمن
السيوطي (٨٤٩ - ٩١١ هـ) - تحقيق محمد الصباغ - المكتب الإسلامي .
١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م .

- (٢٢) تدريب الراوى فى شرح تقريب النواوى : لجلال الدين عبد الرحمن السيوطى (٨٤٩ - ٩١١ هـ) - تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف - ط ٢ ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٦ م - دار الكتب الحديثة .
- (٢٣) تذكرة الحفاظ : لأبى عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد الذهبى - ط ٣ دائرة المعارف العثمانية - حيدر أباد - الهند .
- (٢٤) مقدمة المعرفة لكتاب الجرح والتعديل : لابن أبى حاتم الرازى - دائرة المعارف العثمانية بالهند ١٣٧١ هـ - ١٩٥٢ م .
- (٢٥) تقييد العلم : لأبى بكر أحمد بن على الخطيب البغدادى (٣٩٢ - ٤٦٣ هـ) تحقيق يوسف العش - دار إحياء السنة النبوية ط ٢ - ١٩٧٤ م .
- (٢٦) توثيق السنة فى القرن الثانى الهجرى ، أسسه وأتجاهاته : للؤلف « دكتوراه » مخطوطة على الآلة الكاتبة - مكتبة كلية دار العلوم .
- (٢٧) توجيه النظر : لطاهر الجزائرى - مكتبة الخانجي وشركاه بالقاهرة - ١٣٢٨ هـ - ١٩١٠ م .
- (٢٨) توضيح الأفسكار : للأمير الصناعى (ت ١١٨٢ هـ) - تحقيق محمد محيى الدين عبد الحميد ط ١ - مكتبة الخانجي بالقاهرة ١٣٦٦ هـ .
- (٢٩) جامع بيان العلم وفضله : لأبى عمر يوسف بن عبد البر - المكتبة السلفية بالمدينة المنورة - ط ٢ - ١٣٨٨ هـ - ١٩١٨ م .
- (٣٠) الجامع الصحيح « سنن الترمذى » : لأبى عيسى محمد بن عيسى (٢٠٩ - ٢٩٧ هـ) - تحقيق أحمد شاكر وآخرين - مطبعة مصطفى البابى الحلبي ، - وطبعة الجامع الصحيح بشرح تحفة الأحوذى للمباركفورى (١٣٨٣ هـ - ١٩٥٣ م) نشر المكتبة السلفية بالمدينة المنورة .
- (٣١) الجامع لأحكام القرآن : لأبى عبد الله القرطبي - طبعة دار الشعب بالقاهرة .

(٣٢) الجرح والتعديل : لعبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي - دائرة المعارف
العثمانية - حيدر أباد - الهند .

(٣٣) دفاع عن أبي هريرة : لعبد النعم صالح العلي - ط ١ - ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م
مكتبة النهضة ببغداد ، ودار الشروق ببيروت .

(٣٤) الرسالة : لمحمد بن إدريس الشافعي (١٥٠ - ٢٠٤ هـ) تحقيق أحمد شاكر
ط ١ - ١٣٥٨ هـ - ١٩٤٠ م - مكتبة مصطفى البابي الحلبي .

(٣٥) السنة الإسلامية : د. رؤوف شلبي - ط ١ - ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٧ م -
مطبعة السعادة بمصر .

(٣٦) سنة الرسول صلى الله عليه وسلم : لشيخنا محمد الحافظ التجاني - مجمع
البحوث الإسلامية - سلسلة البحوث الإسلامية (٧) - ١٣٨٩ هـ -
١٩٦٩ م .

(٣٧) السنة قبل التدوين : د. محمد هجاج الخطيب - مكتبة وهبه بالقاهرة - ط ١
١٣٨٣ هـ - ١٩٦٣ م .

(٣٨) السنة ومكاتها في التشريع الإسلامي : د. مصطفى السباعي - دار القومية
للطباعة والنشر بالقاهرة .

(٣٩) سنن أبي داود : لسليمان بن الأشعث - تحقيق عزت الدعاس حصر -
١٣٨٨ هـ - ١٩٦٩ م .

وطبعة مصطفى البابي الحلبي ١٣٧١ هـ - ١٩٥٢ م .

(٤٠) سنن ابن ماجه : لأبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني (٢٠٧ - ٢٧٥ هـ)
تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - عيسى البابي الحلبي بالقاهرة .

(٤١) صحيح البخاري : لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري - دار الشعب
بالقاهرة .

(٤٢) صحيح مسلم : ابن الحجاج النيسابورى ، بشرح يحيى بن شرف النووى
تحقيق عبد الله أحمد أبو زينة - دار الشعب بالقاهرة .
- وطبعة دار التحرير بالقاهرة .

(٤٣) الطبقات الكبرى : محمد بن سعد - دار التحرير بالقاهرة ١٣٨٨ هـ -
١٩٦٨ م - مصورة عن الطبعة الألمانية المحققة .

(٤٤) العلل : لعلى بن عبد الله بن جعفر السعدى المدينى (١٦١ هـ - ٢٣٤ هـ) -
تحقيق محمد مصطفى الأعظمى - المكتب الإسلامى ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م .
(٤٥) العلل ومعرفة الرجال : أحمد بن محمد بن حنبل الشيبانى (١٦٤ - ٢٤١ هـ)
تحقيق د . طلعت فوج بيكيت ، و د . إسماعيل جراح أوغلى - أنقرة
١٩٦٣ م .

(٤٦) علل الحديث : لعبد الرحمن بن أبى حاتم الرازى - المكتبة السلفية
بالقاهرة ١٣٤٣ هـ .

(٤٧) فتح البارى بشرح صحيح البخارى : ابن حجر العسقلانى (٨٥٢ هـ)
دار الكتاب الجديد . وطبعة المكتبة السلفية بالقاهرة .

(٤٨) فتح المغيـث ، شرح ألفية الحديث : لشمس الدين محمد بن عبد الرحمن
السنخاوى (٩٠١ هـ) - المكتبة السلفية بالمدينة المنورة - ط ٢٠ -
١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م .

(٤٩) الفوائد المجموعة فى الأحاديث الموضوعة : محمد بن على الشوكانى (١٢٥٠ هـ)
تحقيق عبد الرحمن المعلى اليمانى - ط ١ - ١٣٨٠ هـ - ١٩٦٠ م .

(٥٠) قاعدة فى الجرح والتعديل : لنتاج الدين أبى نصر عبد الوهاب تقي الدين
على السبكى (٧٢٧ - ٧٧١ هـ) تحقيق عبد الفتاح أبو غدة - ط ٢ -
دار الوعى بحلب .

- (٥١) قبول الأخبار ومعرفة الرجال : أبي القاسم عبد الله بن أحمد البلخي .
مخطوط - دار الكتب المصرية .
- (٥٢) القرطبي ومنهجه في التفسير : يوسف الفرت « ماجستير » مخطوطه بكنية
دار العلوم .
- (٥٣) قواعد التحديث ، من فنون مصطلح الحديث : محمد جمال الدين القاسمي .
تحقيق محمد بهجة البيطار ط - ٢ - ١٣٨٠ هـ - ١٩٦١ م - عيسى البابي
الحلبي بالقاهرة .
- (٥٤) الكامل في ضعفاء الرجال : أبي أحمد عبد الله بن عدي (٣٦٥ هـ) -
« المقدمة » تحقيق صبحي السامرائي - بغداد .
- (٥٥) كعاب العلم : لأبي خيثمة زهير بن حرب النسائي (١٦٠ - ٢٣٤ هـ) -
تحقيق محمد ناصر الدين الألباني - المطبعة العمومية بدمشق .
- (٥٦) كتاب المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين : محمد بن حبان
البستي (ت ٣٥٤ هـ) تحقيق محمد إبراهيم زايد - دار الوعي بحلب .
ط ١ - ١٣٩٦ هـ .
- (٥٧) الكتب الستة : مذكرات المؤلف ألقاها على طلبة السنة الرابعة بكلية
دار العلوم ١٩٧٥ / ١٩٧٦ م . مخطوطة على الآلة الكاتبة .
- (٥٨) كشف الخفاء ومزيل الإلباس : لإسماعيل بن محمد العجلوني - تحقيق
أحمد القلاش - مكتبة التراث الإسلامي - حلب أقيول .
- (٥٩) الكفاية في علم الرواية : لأبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي
(٤٦٣ هـ) دائرة المعارف العثمانية بالهند ١٣٥٧ هـ .
وطبعة مصر - دار الكتب الحديثة بالقاهرة .
- (٦٠) اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة : لجلال الدين عبد الرحمن
السيوطي (ت ٩١١ هـ) المكتبة التجارية الكبرى بمصر .

- (٦١) اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان : وضع محمد فؤاد عبد الباقي - عيسى الجابى الحلبي وشركاه .
- (٦٢) مجلة المجمع العلمى العربى فى دمشق متج ٢٨ سنة ١٩٥٣ م .
- (٦٣) مجموع فتاوى ابن تيمية جمع وترتيب عبدالرحمن النجدى ط ١ - ١٣٨١ هـ السعودية - الرياض .
- (٦٤) محاسن الاصطلاح : لسراج الدين عمر البلقينى ، على مقدمة ابن الصلاح - تحقيق د . عائشة عبد الرحمن - الهيئة العامة للكتاب بالقاهرة .
- (٦٥) الحديث الفاصل بين الراوى والواعى : للإمام الحسن بن عبد الرحمن الرامهرمزي (٢٦٠ - ٣٦٠ هـ) تحقيق د . محمد عجاج الخطيب - ط ١ دار الفكر ببيروت ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م .
- (٦٦) الحلى : لابن حزم الظاهري (ت ٤٥٦ هـ) المطبعة المنيرية ١٣٥٣ هـ .
- (٦٧) المراسيل : لابن أبي حاتم - مكتبة المثنى ببغداد ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٧ م .
- (٦٨) المستقصى^(١) : للغزالي - المطبعة الأميرية بمصر ١٣٢٢ هـ .
- (٦٩) المسند : للإمام أحمد بن حنبل - المكتب الإسلامى - دار صادر ببيروت - وطبعة أحمد شاكر - دار المعارف بمصر .
- (٧٠) المصنف : لعبد الرزاق بن همام الصنعاني (١٢٦ - ٢١١ هـ) . تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي « من منشورات المجلس العلمى » - ط ١ - ١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م المكتب الإسلامى - بيروت لبنان .
- (٧١) المصنوع فى معرفة الحديث الموضوع (الموضوعات الصغرى) : لعلى القارى الهروى (ت ١٠١٤ هـ) تحقيق عبد الفتاح أبو غدة - مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب ، القرافه .

(١) وقع خطأ فى اسمه فى ص (٤) و نرجو التصحيح .

(٧٢) معرفة علوم الحديث : لأبي عبد الله محمد بن عبد الله النيسابورى الحاكم
تحقيق د . السيد معظم حسين - دائرة المعارف العثمانية - حيدر أباد -
دار الكتب بالقاهرة ١٩٣٧ م .

(٧٣) مفتاح الجنة فى الاحتجاج بالسنة : لجلال الدين السيوطى (ت ٩١١ هـ)
المكتبة السلفية بالقاهرة ط ١ - ١٣٩٤ هـ .

(٧٤) المقاصد الحسنة فى بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة :
لشمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوى (٩٠٢ هـ) تحقيق عبد الله
محمد صديق - مكتبة الخانجي بمصر ، والنقى ببغداد ١٣٧٥ هـ -
١٩٥٦ م .

(٧٥) مقدمة ابن الصلاح : لتقى الدين عثمان بن عبد الرحمن الصلاح
(٥٧٧ - ٦٤٣ هـ) - تحقيق د . عائشة عبد الرحمن - الهيئة العامة
للكتاب ١٩٧٤ م .

(٧٦) للنفار المتيف ، فى الصحيح والضعيف : لشمس الدين أبى عبد الله بن قيم
الجوزية (٦٩١ - ٧٥١ هـ) . تحقيق عبد الفتاح أبو غدة - مكتب
المطبوعات الإسلامية بحلب - ط ١ - ١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م .

(٧٧) الموضوعات : لأبى الفرج عبد الرحمن بن الجوزى (٥١٠ - ٥٩٧ هـ)
تحقيق عبد الرحمن عثمان - المكتبة السلانية بالمدينة المنورة .

(٧٨) الموطأ : للإمام مالك بن أنس - تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي - طبعة
دار الشعب بالقاهرة .

(٧٩) ميزان الاعتدال : لأبى عبد الله محمد بن أحمد الذهبى - تحقيق على
محمد البجاوى - دار إحياء الكتب العربية - ط ١ - ١٣٨٢ هـ -
١٩٦٣ م .

(٨٠) النخبة النبهانية ، بشرح المنظومة البيقونية في علم مصطلح الحديث :

لمحمد بن خليفة النبهاني - مطبعة مصطفى محمد بالقاهرة .

(٨١) النسخ في القرآن الكريم : د . مصطفى زيد - ط ١ دار الفكر العربي -

١٣٨٣ هـ - ١٩٦٣ م .

(٨٢) نشأة علوم الحديث ومصطلحه : د . محمد عجاج الخطيب « دكتوراه » -

القسم الأول ، مخطوطة بالآلة الكاتبة بكلية دار العلوم .

(٨٣) نيل الأوطار : لأحمد بن علي الشوكاني - طبعة بولاق .

فهرس الموضوعات

| الموضوعات | صفحة |
|---|---------|
| المقدمة | ١ - ز |
| الفصل الأول | |
| مكانة السنة في التشريع وتربية الفرد والمجتمع | ١ - ٢٥ |
| — مقدمة في التعريف بالحديث والسنة ومعنى التوثيق | ٢ - ٧ |
| — مكانة السنة في التشريع الإسلامي | ٨ - ١٧ |
| — دور السنة في تربية الفرد والمجتمع | ١٧ - ٢٥ |
| الفصل الثاني | |
| الاناية بالسنة في القرون الثلاثة الأولى للهجرة | ٢٧ - ٦٦ |
| — الصحابة والسنة : مظاهر اهتمام الصحابة بالسنة ، جهودهم في توثيق الحديث سندا ومتنا ، وضعهم لأسس حفظ السنة : | ٢٩ - ٤٧ |
| — التابعون والسنة : جهودهم في حفظ السنة وتوثيقها ؛ سندا ومتنا وتدوين السنة في عهد التابعين : | ٤٨ - ٥٥ |
| — السنة في القرن الثاني الهجري : عوامل دفعت إلى المزيد في توثيق السنة - التدوين الشامل للسنة - التأليف في نهاية القرن الثاني وبداية الثالث - | ٥٥ - ٦٢ |
| — السنة في القرن الثالث الهجري : في مجال التدوين - في مجال نقد الحديث - في معرفة الصحابة - في ترايخ الرجال وأحوالهم - في طبقات التابعين - في الكنى - في علل الحديث - في المراسيل - في الدفاع عن السنة : | ٦٢ - ٦٦ |
| الفصل الثالث | |
| أصول الرواية وقواعد الجرح والتعديل | ٦٦ - ٩٣ |
| (١) الصحابة لا يكذبون في روايتهم عن رسول الله ص ٦٩ | |
| (٢) الأحاديث من الذين ص ٧٠، قواعد التيقظ في أخذ السنة وروايتها ص ٧١ | |
| (٣) للأحاديث قناد وجهابذة ص ٧٢ (٤) وصف الرواة بالضعف | |

الصفحة

الموضوعات

- ليس بنية ص ٧٦ (٥) يجب بيان أمر واحد الحديث ص ٧٧
 (٦) صفات رواية أحاديث الأحكام ص ٧٩ (٧) المذهب في الأخذ
 بالحديث الضعيف أو عدمه ص ٨١ (٨) صفات من ترفض روايتهم في أحاديث
 الأحكام ص ٨٢ (٩) رواية الثقة عن المجروح لا تقويه ، وروايته
 عن المجهول تقويه ص ٨٨ (١٠) رواية الحديث على درجات وتفاوت رواياتهم
 تبعاً لذلك ص ٨٨ .

الفصل الرابع

أقسام الحديث

٩٥ - ١٤٥

الحديث الصحيح، ومثال تطبيق لكيفية معرفته ص ٩٧، الحسن وأنواعه
 ص ١٠٣ الحديث الضعيف وأنواعه ص ١٠٨ (المرسل، الموقوف، المقطوع
 - المقطوع، المدلس، المضطرب، المقلوب، المدرج، الثباز، النكر)
 الحديث الموضوع ص ١٢٨، كيف يعرف الحديث الموضوع ص ١٣١، أمارات
 الحديث الموضوع ص ١٣٢، حكم رواية الحديث الموضوع ص ١٤٤ .

الفصل الخامس

١٤٧ - ١٨٤ الجانب العملي والتطبيق في توثيق السنة

نماذج من كتب علل الحديث، ص ١٤٩ = معنى الحديث العلل،
 من علل ابن أبي حاتم ص ١٥٠، القواعد التي يتبعها النقاد للكشف عن
 العلة في الحديث ص ١٥٢، من علل علي بن المديني ص ١٥٨، من العلل
 ومعرفة الرجال للإمام أحمد بن حنبل ص ١٦١، نماذج من نقد متون السنة
 ص ١٦٣، حديث وضع الجزية عن أهل خيبر ص ١٦٤، الأحاديث
 التي يذكر فيها الخضر وحياته ص ١٦٧، حديث قبسي موضوع ص ١٧٤
 هل صلى النبي صلى الله عليه وسلم على عبدالله بن أبي ص ١٧٧، هل هناك حديث
 في أن شيئاً من القرآن قد حذف وكان يقرأ على عهد رسول الله حق وفاته
 صلى الله عليه وسلم؟ ص ١٧٩، حديث: ولد الزنا شر الثلاثة: ص ١٨١
 حديث أكل البرد لا يضر الصائم ص ١٧٢ .

صفحة

الموضوعات

الفصل السادس

٢٢٦ - ١٨٥

شبهات حول السنة ودفعها

السنة ومنكروها قديما ص ١٨٨ ، مناقشة الإمام الشافعي لهم ص ١٩٠
مناقشة ابن أبي حاتم لهم ص ١٩٦ ، السنة ومنكروها حديثا ص ٢٠١ ، السنة ومنكرو
خبر الآحاد ص ٢٢٠ — الأحاديث المتواترة وأحاديث الآحاد ص ٢٢١ ،
أدلة وجوب العمل بأخبار الآحاد ص ٢٢٢ ، مناقشة المنكرين ص ٢٢٣

٢٢٥ - ٢٢٧

المصادر والمراجع :

٢٣٨ - ٢٣٦

الفهرس

٢٣٩

الخطأ والصواب

الخطأ والصواب

نرجو تصحيح هذه الأخطاء ، مع جزيل الشكر :

| ص | س | الخطأ | الصواب |
|-----|----|----------------------|----------------------|
| ٤ | ٢٠ | المستقصى | المستقصى |
| ٥ | ١٤ | المحدثون | المحدثين |
| ٦ | ٢ | غير غير | غير |
| ١٥ | ٨ | وهي قطع | وهي عدم قطع |
| ٢٢ | ١٢ | وأليسوا | أوليسوا |
| ٣٠ | ٢ | مبهمة - عامة - مطلقة | مبهمة - عامة - مطلقة |
| ٦٤ | ٩ | تواريخ | تواريخ |
| ٧٣ | ١٣ | مأهلون | مؤهلون |
| ٨٨ | ١٦ | الترتبة | المرتبة |
| ١٠٠ | ٧ | التحرير | التحرير |
| ١٠٠ | ١١ | مرفقه | معرفته |
| ١٠١ | ٣ | هن | من |
| ١٠٣ | ٢٠ | فيبقى | فيبقى |
| ١١٤ | ٢ | ولإيهاما | ولإيهاما |
| ١٢٥ | ٧ | إعما | إعما |
| ١٥٠ | ٥ | من التي تمنع صحتها | التي تمنع من صحتها |
| ١٥٩ | ٥ | الصنائح | الصنائح |
| ١٦٣ | ١٢ | يسنبطوا | يستنبطوا |
| ١٧٣ | ٨ | الشريفه | الشريفة |

رقم الإيداع ٥١٤٥ / ١٩٧٨
التقييم الدولي ٣ - ٥٠ - ٧٢٩٢ - ٩٧٧

